

le ne fay rien  
sans  
**Gayeté**

*(Montaigne, Des livres)*

Ex Libris  
José Mindlin





VARIAS OBRAS

D Ó

P. ANTONIO VIEYRA

da Companhia de Jesu.

TOMO XIV.



# SERMOENS,

E

VARIOS DISCURSOS  
DO PADRE ANTONIO VIEYRA  
da Companhia de Jesu, Prègador  
de Sua Magestade.

## TOMO XIV.

Obra posthuma,

*D E D I C A D A*

A' PURISSIMA CONCEYÇAM  
D A

# VIRGEM MARIA NOSSA SENHORA.



## LISBOA,

POR VALENTIM DA COSTA DESLANDES,

Impressor de Sua Magestade.

---

M. DCCX.

*Com todas as licenças necessarias.*





# INDICE UNIVERSAL

De todos os Sermões, que se achão nos quatorze  
Tomos do Padre Antonio Vieira.

*Sermoens das Festas immoveis.*

J A N E Y R O.

No 1. **S**ermão dos bons Annos. Part. 11. Sermão 11. pag.  
399.

Em 6. Sermão da Epiphania. Part. 4. Serm. 15 pag. 491.

Em 10. Sermão de S. Gonçalo. Tom. 5. Serm. 8. pag. 281.

Em 16. Sermão I. do Santissimo Sacramento em Santa En-  
gracia. Part. 1. Serm. 3. col. 143.

Sermão II. do Santissimo Sacramento em Santa En-  
gracia. Part. 7. Serm. 3. pag. 92.

Sermão III do Santissimo Sacramento em Santa  
Engracia. Part. 12. Serm. 12. pag. 295.

Em 20. Sermão de S. Sebastião. Tom. 14. Serm. 8. pag. 189.

Em 31. Sermão de S. Pedro Nolasco, Part. 2. Serm. 7. pag.  
184.

M A R C O.

Em 19. **S**ermão I. de S. Joseph. Part 7. Serm. 15 pag. 495.

**S**ermão II. de S. Joseph. Part 11. Serm. 2. p. 46.

**S**ermão III. de S. Joseph. Part. 12. Serm. 15. p. 362.

**S**ermão II. de S.

**S**ermão II. de S.

† iij

M A Y O.

*Indice universal*

M A Y O.

Em 3. **S**ermão da Santa Cruz. Part. 6. Serm. 10. pag. 326.

J U N H O.

Em 13 **S**ermão I. de Santo Antonio em Roma. Part. 2. Serm. 5. pag. 126.

Sermão II. de Santo Antonio no Maranhão. Part. 2. Serm. 11. pag. 309.

Sermão III. de Santo Antonio. Part. 3. Serm. 7. pag. 216.

Sermão IV. de Santo Antonio. Part. 6. Serm. 3. pag. 93.

Sermão V. de Santo Antonio nas Cortes. Part. 11. Serm. 4. pag. 138.

Sermão VI. de Santo Antonio no Maranhão em dia da Santíssima Trindade. Part. 11. Sermão 10. pag. 344.

Sermão VII. de Santo Antonio no Maranhão na festa feira infra octavam do Sacramento. Part. 12. Serm. 5. pag. 107.

Sermão VIII. de Santo Antonio em Roma. Part. 12. Serm. 11. pag. 252.

Sermão IX. de Santo Antonio em Roma. Part. 12. Serm. 16. pag. 380.

Em 24. Sermão de S. João Bautista. Part. 5. Serm. 15. p. 533.

Em 29. Sermão de S. Pedro. Part. 7. Serm. 7. p. 214.

J U L H O.

No 1. **E**xhortação domestica em vespera da Visitação de N. Senhora. Part. 6. p. 534.

Em 2. Sermão I. da Visitação. Part. 6. Serm. 12. p. 386.

Sermão II. da Visitação. Part. 7. Serm. 13. pag. 423.

Em 4. Sermão de Santa Isabel. Tom. 2. Serm. 1. p. 1.

Em 16. Sermão de N. Senhora do Carmo. Part. 3. Serm. 2. pag. 24.

Em Sermão de Santo Ignacio.

*de todos os Sermões do P. Antonio Vieyra.*

A G O S T O.

No 1. **S**ermão das Cadeas de S. Pedro. Part. 4. Serm. 4.  
p. 106.

Em 15. Sermão I. de N. Senhora da Graça. Part. 2. Serm.  
10. p. 273.

Sermão II. de N. Senhora da Graça. Part. 5. Serm.  
10. p. 363.

Sermão de N. Senhora da Gloria. Part. 2. Serm. 2.  
p. 27.

Em 16. Sermão I. de S. Roque. Part. 2. Serm. 6. p. 147.

Sermão II. de S. Roque. Part. 4. Serm. 14. p. 459.

Sermão III. de S. Roque. Part. 12. Serm. 2. p. 22.

Sermão IV. de S. Roque. Tom. 14. p. 49.

Em 25. Sermão de S. Bartholomeo. Part. 2. Serm. 12. p. 346.

Em 28. Sermão de Santo Agostinho. Part. 3. Serm. 4. p. 97.

Em 29. Sermão da Degolação do Bautista. Part. 12. Serm.  
4. p. 79.

S E T E M B R O.

Em 8. **S**ermão do Nascimento de N. Senhora. Part. 7.  
Serm. 5. p. 145.

Sermão de N. S. da Luz. Part. 1. Serm. 4. col. 229.

Sermão de N. Senhora de Penha de França. Part. 1.  
Serm. 10. col. 693.

Sermão do Santissimo Nome de MARIA. Part. 6.  
Serm. 1. p. 1.

Em 14. Sermão da Exaltação da Cruz. Part. 12. Serm. 3. p. 54.

Em 17. Sermão I. das Chagas de S. Francisco em Lisboa.  
Part. 12. Serm. 10. p. 229.

Sermão II. Das Chagas de S. Francisco em Roma.  
Part. 12. Serm. 14. p. 341.

O U T U B R O.

**T**rinta Sermões de N. Senhora do Rosario em dous  
Tomos.

Em 15. Sermão I. de S. Thereza. Tom. 3. Serm. 15. p. 497.

Sermão II. de S. Thereza. Tom. 4. Serm. 8. p. 248.

## *Indice universal*

Em 18. Sermão de S. Lucas. Part. 11. Serm. 6. p. 206.  
Em 20. Sermão de Santa Iria. Tom 6. Serm. 11. p. 355.

### N O V E M B R O.

No 1. **S**ermão de todos os Santos. Part. 6. Serm. 5. p. 134.  
Sermão das Obras de Misericordia. Part. 6. Serm.  
5. p. 163.

Sermão do enterro dos Ossos dos enforcados. Part.  
12. Serm. 14. p. 402.

Em 13. Sermão do Beato Eitanislao Kofka. Part. 11. Serm.  
7. p. 250.

Em 25. Sermão I. de Santa Catharina. Part. 3. Serm. 8. p. 252.  
Sermão II. de Santa Catharina. Part. 11. Serm. 1. p. 1.

### D E Z E M B R O.

Em 3. **Q**uinze Sermões de São Francisco Xavier, toda  
a Parte decima.

Em 4. Sermão de Santa Barbara. Part. 5. Sermão 13. pag.  
471.

Em 8. Sermão I. de N. Senhora da Conceyção. Part. 5. Serm.  
5. p. 158.

Serm. II. de N. Senhora da Conceyção. Part. 6.  
Sermão 8. p. 261.

Sermão III. de N. Senhora da Conceyção. Part. 12.  
Serm. 1. p. 1.

Em 18. Sermão de N. Senhora do O. Part. 4. Serm. 2. p. 45.

Em 26. Sermão de São João Euangelitta. Part. 5. Serm. 11.  
pag. 404.

Em 31. Sermão domestico em vespéra da Circuncisaõ. Part.  
11. Serm. 9. p. 322.

## *SERMOENS DAS FESTAS MOVEIS, & Quaresmaes.*

**S**ermão I. da 1. Dominga do Advento. Part. 2. Serm. 5.  
p. 428.

Sermão II. da 1. Dominga do Ad

*de todos os Sermões do P. António Vieira.*

Sermão III. da 1. Dominga do Advento. Part. 5. Serm. 1. p. 1.

Sermão da 2. Dominga do Advento. Part. 5. Serm. 2. p. 56.

Sermão I. da 3. Dominga do Advento. Part. 5. Serm. 3. p. 88.

Sermão II. da 3. Dominga do Advento. Part. 6. Serm. 4. p. 129.

Sermão da 4. Dominga do Advento. Part. 5. Serm. 4. p. 121.

Sermão da 3. Dominga depois da Epiphania. Part. 6. Serm. 9. pag. 290.

Sermão da Dominga da Sexagesima Part. 1. Serm. 1. col. 1.

Sermão do Santissimo Sacramento no Carnaval de Roma. Part. 1. Serm. 8. col. 559.

Sermão das quarenta Horas. Part. 11. Serm. 2. p. 171.

Sermão I. da Cinza. Part. 1. Serm. 2. col. 87.

Sermão II. da Cinza. Part. 1. Serm. 15. col. 1039.

Sermão III. da Cinza. Part. 6. Serm. 2. p. 58.

Sermão I. da 1. festa feyra da Quaresma. Part. 4. Serm. 3. p. 76.

Sermão II. da 1. festa feyra da Quaresma. Part. 4. Serm. 7. p. 210.

Sermão III. da 1. festa feyra da Quaresma. Part. 11. Serm. 3. p. 91.

Sermão I. da 1. Dominga da Quaresma. Part. 2. Serm. 3. p. 53.

Sermão II. da mesma Dominga. Part. 7. Serm. 10. p. 305.

Sermão III. da mesma Dominga. Part. 12. Serm. 13. p. 316.

Sermão I. da 2. Dominga da Quaresma. Part. 4. Serm. 6. p. 179.

Sermão II. da 2. Dominga da Quaresma. Part. 5. Serm. 12. p. 431.

Sermão da segunda feyra depois da segunda semana da Quaresma. Part. 6. Serm. 13. p. 416.

Sermão I. da terceira quarta feyra da Quaresma. Part. 1. Serm. 5. col. 299.

Sermão II. da mesma quarta feyra. Part. 2. Serm. 4. p. 86.

Sermão III. da mesma quarta feyra. Part. 3. Serm. 3. p. 65.

Sermão I. da 3. Dominga da Quaresma. Part. 1. Serm. 7. col. 449.

Sermão II. da mesma Dominga. Part. 11. Serm. 8. p. 281.

Sermão I. do Sabbado quarto da Quaresma. Part. 1. Serm. 11. col. 759.

Sermão II. do Sabbado quarto, &c. Part. 4. Serm. 1. p. 1.

Sermão

## *Indice univesal*

- Sermão I. da 4. *Dominga da Quaresma*. Part. 3. Serm. 6 p. 179.  
Sermão II. da mesma Dominga. Part. 12. Serm. 6. p. 133.  
Sermão III. da mesma Dominga. Part. 12. Serm. 9 p. 203.  
Sermão da quinta quarta feyra da Quaresma. Part. 1. Serm. 9. col. 609.  
Sermão I. da 5. *Dominga da Quaresma*. Part. 2. Serm. 9. p. 242.  
Sermão II. da mesma Dominga. Part. 4. Serm. 9. pag. 291.  
Sermão III. da mesma Dominga. Part. 11 Serm. 12. p. 432.  
Cinco Sermões para cinco tardes da Quaresma das cinco Pedras de David. Tom. 14 p. 76.  
Sermão da Quinta terça feyra da Quaresma. Part. 7. Serm. 4. p. 231.  
Sermão da sexta festa feyra da Quaresma. Part. 2. Serm. 8. p. 215.  
Sermão do sexto Sabbado da Quaresma. Part. 5. Serm. 14. p. 508.  
Sermão de Domingo de Ramos. Part. 3. Serm. 9. col. 290.  
Sermão das lagrimas de S Pedro. Part. 1. Serm. 12. col. 843.  
Sermão do Bom Ladrão. Part. 3 Serm. 10. p. 317.  
Sermão I. do Mandato. Part. 1. Serm. 13. col. 901.  
Sermão II. do Mandato. Part. 2. Serm. 13. p. 371.  
Sermão III. do Mandato no Hospital. Part. 3. Serm. 11. p. 355.  
Sermão IV. do Mandato. Part. 4. Serm. 10. p. 318.  
Sermão V. do Mandato, no mesmo dia em que o quarto. Part. 4. Serm. 11. p. 357.  
Sermão VI. do Mandato. Part. 7. Serm. 11. p. 333.  
Sermão das Dores de N. Senhora. Part. 11. Serm. 13. p. 470.  
Sermão da madrugada da Refurreyção. Part. 7. Serm. 9. p. 289.  
Sermão I. da Refurreyção. Part. 6. Serm. 14. p. 469.  
Sermão II. da Refurreyção. Part. 12. Serm. 7. p. 148.  
Sermão I. da primeyra Oclava da Pascoa. Part. 4. Serm. 12. p. 396.  
Sermão II. da primeyra Oclava da Pascoa. Part. 6. Serm. 6. p. 179.

*de todos os Sermões do P. Antonio Vieira.*

Sermão da segunda Octava da Pascoa. Part. 6. Serm. 7. pag.

227.

Sermão na quarta Dominga depois da Pascoa. Part. 7. Serm.

12. p. 375.

Sermão da Ascensão de Christo. Part. 7. Serm. 1. p. 1.

Exhortação domestica em vespera do Espirito Santo. Part. 6.

p. 514.

Sermão do Espirito Santo. Part. 3. Serm. 12. p. 392.

Sermão I. do Santissimo Sacramento. Part. 3. Serm. 1. p. 1.

Sermão II. do Santissimo Sacramento em dia do Corpo de  
Deos. Part. 5. Serm. 7. p. 231.

Sermão da Dominga XVI. post Pentecosten. Part. 5. Serm. 6.  
pag. 191.

Sermão da Dominga XIX. post Pentecosten. Part. 3. Serm.  
13. p. 430.

Sermão I. da Dominga XXII. post Pentecosten. Part. 5. Serm.  
9 p. 329.

Sermão II. da Dominga XXII. post Pentecosten na Sé de  
Lisboa. Part. 7. Serm. 2. p. 52.

*SERMOENS, E PAPEIS VARIOS.*

**S**ermão da Bulla da Santa Cruzada. Part. 1. Serm. 14.  
col. 961.

Sermão da publicação do Jubileo. Part. 7. Serm. 6. p. 177.

Sermão pelo bom successo das armas de Portugal contra as de  
Hollanda. Part. 3. Serm. 14. p. 467.

Sermão pelo bom successo das nossas armas. Part. 7. Serm. 14.  
p. 460.

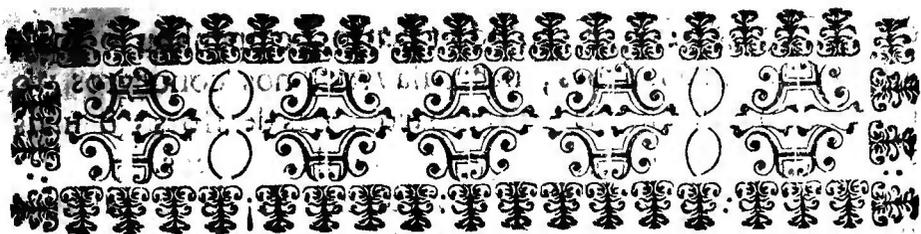
Sermão no dia dos annos da Rainha Dona Maria Francisca  
Isabel de Saboya. Tom. 14. p. 5.

Sermão no dia do nascimento da Princeza Dona Isabel. Part.  
12. Serm. 8. p. 170.

Sermão pelo nascimento do primeyro Principe D. João.  
Palavra de Deos. Tom. 13. p. 65.

## *Indice universal*

- Palavra do Prêgador empenhada, & defendida em hum discurso apologetico depois da morte do mesmo Principe. Tom. 13. p. 139.
- Sermão I. no nascimento do Senhor Infante D. Antonio. II. Serm. 14. p. 481.
- Sermão II. no nascimento do mesmo Senhor Infante Dom Antonio, gratulatorio a S. Francisco Xavier. Part. II. Serm. 15. p. 512.
- Sermão no nascimento da Senhora Infante Dona Theresia. Part. I. Serm. 16.
- Sermão nas Exequias da Rainha D. Maria Francisca Isabel de Saboya. Na palavra de Deos empenhada. Tom. 13.
- Sermão nas Exequias da Senhora Dona Maria de Ataide. Part 4. Serm. 13. p. 434.
- Duas Cartas do Padre Gêral da Companhia João Paulo Oliveira, escritas ao Author em approvação, & louvor das suas Obras. Tom. 14. p. 206. & 209.
- As lagrimas de Heraclito defendidas em Roma pelo Author. Tom. 14. p. 211.
- Voz de Deos ao Mudo, a Portugal, & á Bahia: juizo do Cometa do anno de 1695. Tom. 14. p. 225.
- Carta do Author para Sua Magestade sobre as miçtoens do Maranhão. Tom. 14. p. 266.
- Approvação do Author ao livro intitulado, *Harmonia Scripture Divinae*. Tom. 14. p. 286.
- Approvação, & Censura à Terceyra Parte da Historia de São Domingos da Provincia de Portugal. Tom. 14. pag. 289.



# L I C E N C A S .

APPROVAÇAM  
DO M. R. P. M. Fr. JOSEPH DE SOUSA,  
*Qualificador do Santo Officio.*

*ILLUSTRISSIMO SENHOR.*

**L**ogo que por mandado de V. Illustrissima me chegou às mãos este livro, igualmente precisado da obediencia, que movido da curiosidade, o passsey aos olhos, & achando-o no principio sem titulo algum que me mostrasse o nome do seu Author, a poucas folhas fuy topar com as cinco Pedras de David, que por tão celebradas em o mundo, me deraõ logo a conhecer, que o Author desta obra era o grande, memoravel, insigne Padre Antonio Vieyra., feliz parto da famosa Lisboa, glorioso ornato da virtuosa Companhia, invejado ornamento do esclarecido Portugal. Não fica tão alvoroçado o que acha hum thesouro de preciosas pedras, como eu fiquei com o encontro de pedras tão preciosas, que sendo recreação aos olhos, fervem de elevação ao entendimento; & como se foraõ de cevar, com tanta suavidade o attrahem, que docemente o suspendem, sentindo não ter mais que ver, por não ter mais que admirar.

Em os cinco discursos, em que o Author tão subtilmente as engasta, exhorta ao auditorio para o mais solido, o mais fino, & o mais apurado dos documentos que ensinam. Serião admiraveis os effeitos, se a execução dos golpes se proporcionara com a destreza dos tiros, em que o Author com te-  
das.

das as forças do seu agigantado talento, empêñou o mais apurado nas proposições, nas palavras, nos concocyos, o mais fino nas subtilezas, nos reparos, nas decifões; o mais solido nas doutrinas, nos dogmas, nos delenganos.

Primeyro logrou Hespanha a fortuna de ver engastadas nos prelos de seu idioma proprio estas preciozas pedras, que mergulhando-se no profundo das Escrituras mais altas, ( como do grande Basilio disse Santo Efrom: *Demergens se ipsum in profundum Scripturarum, & præclaram inde margaritam exhauriens*) descobriu este Heroe Portuguez. Não he novo que primeyro lograsse Castilla os Potosis, que descobriu hum engenho de Portugal. Agora buscaõ em Lisboa o centro originario, por melhorar da fortuna; & sem duvida, que se veraõ mais pulidas, quando estampadas no idioma natural do mesmo Author, que as descobriu; & se bem lhe são devedoras do primor com que as traduzio da lingua Italiana, em que as prègou, tambem lhe são acrèdoras da gloria immortal, com que agora (por altas diligencias de hum tão heroico zelo. que só comfigo se iguala) o fazem renascer, apropriandolhe o encomiastico epitheto de Feniz, com que antes de reduzido a cinzas, com misterioso prelagio o condecorou o seu Reverendissimo Padre Gèral na primeyra das duas cartas, que se achaõ escritas este volume.

Com as suas folhas pòde o Heraclito Lusitano enxugar as lagrimas, que ainda hoje verte pela perda que sentio na morte de tanto Heroe; porque se elle, como se acha neste livro, com subtil, altiloquo, elevado discurso, defendeo a justiça das lagrimas de Heraclito pelas miseraveis, funebres, horriveis tragedias deste mundo; Portugal tem toda a justiça para os lamentos, na triste, funesta, lastimosa perda de tão soberano engenho. No juizo profundo, discreto, elegante, que fez o Author, & tambem se acha neste livro, sobre o espantoso Cometa, que appareceo no anno de 1695. diz com S. Joã Damasceno, que a morte dos Principes era o seu ultimo significado: *Aggignuntur autem Cometa, signa quedam interituum regum.* Verdadecyro o juizo daquelle infeliz

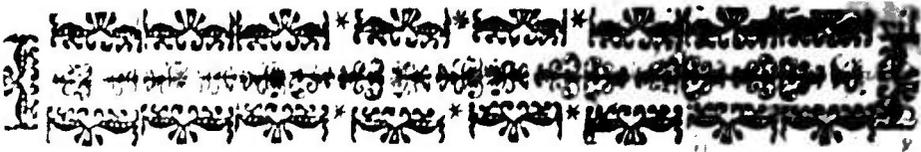
liz Cometa, pois que prognosticou a morte deste Principe dos Oradores. Pode-se crer do seu tão claro, pio, religioso entendimento, que tambem se metesse a si naquella conta, & diria por si mesmo aquelle verso, que refere de Carlos Magno, quando da apparição de outro Cometa inferio, que era chegado o fim da sua vida:

*His ergo indiciis me mea fata vocant.*

Outras mais obras do mesmo Author se achão neste volume, e em todas admirey primorosamente observadas as tres circumstancias, que, conforme Santo Agostinho, devem concorrer no Euangelico Orador. Deve o Orador mover, ensinar, deleytar: *Oratoris est flectere, docere, delectare.* He o que com grande excellencia faz o Author nestes Sermões: move persuadindo com zelo de Elias, fogo de Ignacio, & efficacia de Cyrillo: ensina com madureza de Ambrosio, profundidade de Tertulliano, & clareza de Agostinho: delecta com eloquencia de Chryfostomo, gravidade de Leaõ, subtileza de Chryfologo, & tão singularmente em tudo, & entre todos, que sem violencia se lhe pôde accommodar o que do grande Basilio disse S. Gregorio Nazianzeno: *Unum ver, inter anni partes unus Sol inter sydera, unum Cælum complexu suo omnia coercens, una vox tua de omnibus triumphans.*

De mais largos elogios he justamente acrédor volume tão singular; mas porque nem para tanto me dà licença o officio, nem me dispensa liberdade o tempo, pois apenas o tive para ler estas obras; concluo dizendo, que não só são dignissimas de se estamparem em laminas de bronze para a sua perpetuidade; mas tambem nas memorias de todos para admiração dos entendimentos pela fineza dos discursos, & para instrucção das vontades pelo solido das doutrinas, em que nada se acha contra a nossa Santa Fè, ou bons costumes. Este he o meu parecer, Vossa Illustrissima mandarà o que for servido. Lisboa, Convento de nossa Senhora do Monte do Carmo 31. de Mayo de 1709.

*Fr. Joseph de Sousa.*



# APPROVAÇAM

DO DOUTOR Fr. JERONYMO DE  
*Santiago, Qualificador do Santo Officio.*

ILLUSTRISSIMO SENHOR.

**P**Or mandado de V Illustrissima li com particular at-  
tenção os Sermões, e mais papeis, que se contêm nes-  
te livro do Padre Antonio Vieyra da Companhia de Jesu,  
Prégador que foy de Sua Magestade, & se em materias tão  
diversas, tão doutas, & tão admiraveis hey de interpor a  
minha censura, digo, que todas são do Padre Antonio Vi-  
eyra: tão aureo, heroico, sublime, & universal em divinas;  
& humanas letras foy o talento deste doutissimo Padre, que  
a melhor censura, que se pôde dar às suas Obras; he, & será  
sempre o seu nome.

Em todos estes Sermões que escreveo, & prégou, foy igual  
a si mesmo, nas cinco Pedras da funda de David se excedeo  
a si proprio; porque sendo prégadas na lingua Italiana, tra-  
duzidas na Hespanhola, & gora novamente na Portugue-  
za; na Italiana assombrou Roma, na Hespanhola admirou  
Castella, & na nossa Portu gueza admirará & assombrará  
Portugal; porque não foy David tão destro nos seus tiros,  
como o Padre Antonio Vieyra nos seus discursos: David  
com huma pedra despedida da sua funda pôde vencer hum  
Gigante; o Padre Antonio Vieyra com tantos discursos,  
quantas são as mesmas pedras de David, despedidos da  
funda, ou fundo do seu raro engenho, & agudeza, não ven-  
ceo hum gigante só, venceo tantos gigantes, quantos são  
os Evangelicos Oradores.

Na defenſa das lagrimas de Heraclito contra o riſo de Democrito, depois de afogar eſte riſo naquelle pranto, as defendeo tão aguda, & engenhofamente com razões tão ſolidas, com propoſições tão novas, & certas, & com exemplos tão proprios, & ſemelhantes, que ſe pôde dizer deſte theſouro univerſal de todas as ſciencias, & ainda com mais razão, o que de Plutarco diſſe o Padre Cauſino: *Hoc totum dicendi genus Plutarchus (Antonius inquam) graviter, & copioſe deſcripſit, ut nihil utilius, nihil magnificentius dici videatur, dignum quidem, quod aureis apicibus deſcribatur.* Cauſ. 2.  
2. cenſ.  
Plut. 6.  
2.

No juizo que fez no Cometa, que ſe vio no anno de 1695. encaminhando os effeytos delle à reformação da vida motivo porque coſtumão apparecer eſtes ſinaes no Ceo, perſuadio os caſtigos que ameaçava, com tantos exemplos, com tantos caſos ſuccedidos, & com tanta energia, que teria hum coração mais maduro, ou endurecido que o de Faraõ, quem o não temeſſe, & ſe não emendaffe; calculando as Eſtrellas, & penetrando os ſegredos dos aſtros mais eſcondidos com tão grande perſpicacia de ſeu entendimento, que lhe vem adequada aquella letra: *Sapiens dominabitur aſtris.*

Na carta que eſcreveo à Mageſtade del Rey Dom Afonſo VI. moſtra que a ſabedoria he melhor que a força: *Melior eſt ſapientia, quàm vires;* porque o que os noſſos Portuguezes na Conquitta do Maranhão não vencerão, nem puderão vencer com tanto valor, armas, & forças por eſpaço de vinte annos, venceo o Author com huma folha de papel. Eſcreveo huma carta aos principaes Indios daquelle Eſtado, que comprehende quatrocentas legoas, & foy ella tão douta, tão diſcreta, & tão perſuaſiva, que baſtou para os reduzir à noſſa Santa Fè Catholica, & para os ſugeytar ao Imperio de Portugal. Sap. 6  
2. 1.

E como eſte livro não contém couſa alguma que encontre noſſa Santa Fè, ou bons coſtumes, me parece não ſó digno de que ſe dê ao prelo, mas que devemos louvar muito o zelo, efficacia, & diligencia de quem em tudo igual ao Author, o faz ſahir a luz; porque ſe os panegyricos ſão huma nova vi-

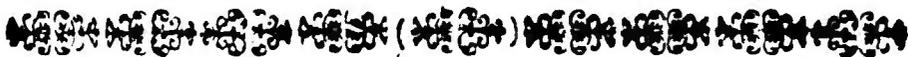
da dos mortos, como do Emperador Theodoffo disse San-  
to Ambrosio *Videtur nobis in sermone reviviscere*: com ef-  
te singular beneficio terá o Padre Antonio Vieira tantas,  
& novas vilas, quantas são as suas obras; porque todas, &  
qualquer de suas obras merece mil panegyricos. Este he o  
meu parecer. Collegio de Nossa Senhora da Estrella 18. de  
Junho de 1709.

*O Doutor Fr Jeronymo de Santiago.*



Vistas as informações, pôde-se imprimir o Tomo de  
Sermões, de que trata esta petição, & impresso tor-  
narà para se conferir, & dar licença que corra, & sem ella  
não correrà. Lisboa 21. de Junho de 1709.

*Moniz. Haffe. Monteyro. Ribeyro. Rocha.  
Fr. Encarnação. Barreto.*



Vista a licença do Santo Officio, pôde-se imprimir o  
Tomo de Sermões, de que trata esta petição, & de-  
pois de impresso torne para se conterir, & sem isso não cor-  
rerà. Lisboa 23. de Junho de 1709.

*M. Bispo de Tagaste.*



# APPROVAÇAM.

DO Ill.<sup>mo</sup>. ARCEBISPO DE CRANGANOR,  
*Dom Diogo da Annuniação Justiniano, do Con-*  
*selho de Sua Magestade, &c.*

S E N H O R.

**M** Anda-me V. Magestade ver este livro, que no numero dos Tomos do Padre Antonio Vieyra he o decimo quarto; & que diga o meu parecer sobre a sua estampa. Dos escritos deste grande Homem já disse a V. Magestade o que entendia na approvaçao do undecimo, & duodecimo Tomo das suas Obras; & como esta he parto do mesmo Author, não posso deyxar de repetir, que o seu nome he a sua melhor approvaçao; & que seria grande erro bulcar mais approvaçao para as suas obras, que o seu nome. (1)

As nações estrangeyras para honrarem a sua lingua traduzirão a maior parte destes discursos no seu idioma, com tal ambição para nos roubarem a gloria deste Escritor insigne, que havendo mais de trinta annos, que Italia, França, & Hespanha tem lido no seu Dialecto as Pedras de David, & o Problema das lagrimas de Heraclito, que se contém neste livro, depois de tantos annos esta he a primeyra vez que as vemos traduzidas na nossa frase, & restituidas à natural expressao da lingua do Author, que as escreveo, & com tao grande acerto, que não sendo do Author a traducçao, em nada desmente a traducçao a frase do Author. Eu as li em Hespanhol, & em Italiano; & como o Author compoz o Problema, & as Pedras nestas duas linguas, sem se ver no seu

I  
*Quid ad  
clausu-  
lam eru-  
ditionis  
adjevere,  
absq. dū  
poterit  
reputa-  
re.*  
S. Hilari-  
us in pā-  
neg.  
D. Ho-  
norati.

1. Et  
 in  
 univ  
 su  
 de  
 L  
 at  
 Mar  
 16.  
 3  
 op  
 tus  
 ju  
 pote  
 tamen  
 Demo  
 st  
 mag  
 par  
 mo  
 nis  
 quod  
 Bitur  
 potius  
 quā  
 auditur  
 Valer.  
 Max. l.  
 4 c. 10.  
 4  
 sus  
 Moyses  
 omni  
 entia  
 E  
 stori  
 A  
 7.  
 5.  
 2.  
 d  
 3.  
 6.  
 6.  
 ore  
 1b. v. 12.

frontispicio o nome do Padre Antonio Vieyra, logo se podia conhecer, que esta obra era sua; porque na variedade de tantos Dialectos tem estes discursos a mesma vivacidade, que podia ter na sua propria lingua; porque não houve lingua, que para o Padre Antonio Vieyra fosse estranha. Como o Varo Apottolico deve prègar em todo o mundo, 2. era necessario que todas as linguas delle fossem proprias deste Apottolo. já que todo o mundo havia de ser o theatro da sua eloquencia.

Das obras de Demosthenes, quando se liaõ no seu nativo idioma, disse Eschines, que lhe faltava meyo 3 Demosthenes; porque se lia o que elle escreveo, mas os seus escritos no papel estavão mudos, porque lhe faltava a sua voz. O Padre Antonio Vieyra teve a fortuna, de que nas suas obras ainda escritas, não falta a sua pessoa, porque as ideas do seu entendimento, escritas em lingua estranha, não se lem como discursos, que dictou o seu juizo, mas no silencio dos caracteres se està ouvindo a articulaçõ da sua lingua; porque em qualquer lingua que escreve, assim escreve, que parece que falla.

Moyses tendo-se creado no Egypto desde os primeyros annos sahio doutissimo professor de todas as sciencias, que floresciaõ 4 naquelle Reyno; mas confessava, que lhe faltava a gala das palavras, para fallar com eloquencia a lingua Egyptiaca. 5 O Padre Antonio Vieyra, não tendo a creaçõ de Italia ou de Hespanha da sua puericia assim sahio consummado em todo o genero de eloquencia, que compunha os seus discursos nestas duas linguas com acerto tão portentoso, que sendo-lhe ambas estranhas, em ambas fallava como se fosse na propria lingua. E não pareça muyto: porque Moyses para poder fallar em lingua estranha, fallava pela boca do Deos; 6 & Deos parece que falla pela boca do Padre Antonio Vieyra, quando elle falla, ou seja na propria, ou na estranha lingua; pois o vemos discorrer com tão propria, & natural cadencia das Eserituras, que parece que estas só nascẽo para a sua interpretaçõ; & elle parece que só nascẽo para a sua intelligencia; porque sem este monstruoso Homem,

As Escrituras são enigmas obscuros; & elle sem as Escrituras parece que ficaria ocioso; parecendo que a sua erudição foy alcançada em mais alta escola, que a do seu estudo; porque assim depositou Deos no seu talento huma comprehensão admiravel, que huma das mayores cabeças de Italia o P. João Paulo Oliva, Gèral que foy da sempre esclarecida Companhia de Jesus, publica com a sua erudita penna nas duas cartas, que agora sahem a luz neste Tomo, ser o Padre Antonio Vieyra igualmente Fêniz na penna, que na lingua; porque ninguem o igualou na expressão da lingua, ou no voo da penna; por cuja causa o persuadia, que publicasse na estampa, não só volumes dos seus altos pensamentos, mas livrarias inteyras das suas reflexões prodigiosas, que só se costumavaõ produzir no seu entendimento, & não se costumavaõ achar em outra parte fóra do seu juizo.

Representase-me na verdade, Senhor, considerando a veneração com que em todo o mundo tratão a este Author todos os homens grandes, & que ainda os mayores não se envergonhaõ de o terem por Mestre em semelhante genero de escritura, que se lhe pode accommodar com toda a propriedade o mesmo, que dos escritos de outro Antonio disse S. Pedro Damiaõ: *Antonius non rhetoricatur, sed toto conspicuus orbe litteris, ut ita dicam, vitalibus legitur.* Antonio o grande là no seu deserto da Thebaida, diz S. Pedro Damiaõ fez-se celebre em todo o mundo; porque em todo elle o fizeraõ celebre os seus escritos, & ainda hoje estãõ os homens admirando os seus portentos. Antonio Vieyra, que tambem em tudo foy Grande, nas suas peregrinações, & no seu cubiculo, dissera eu, ainda hoje vive depois da sua morte na memoria dos homens; porque os partos do seu entendimento estãõ hoje bradando ainda em todo o mundo: & por mais que a sua voz esteja emmudecida em o seu sepulchro, ainda a sua lingua he eloquente; porque depois da morte ainda brada em os seus escritos.

Só parece poderã obstar à publicação deste livro o conter sómente o Sermão de S. Sebastião, & o juizo do Cometa de

Petrus.  
Dam. Jo.  
6. Ep.  
17. ad  
Ariprã-  
dum  
Monachum.

1695. que ainda não apparecêrão no prelo, sendo tudo o  
demais que se contém neste Tomo, discursos que já em va-  
rias linguas correm impressos, & como taes, supposto que per-  
la sua raridade não andem pelas mãos de todos, com tudo, na  
curiosidade de muitos se conservaõ como precioso thesou-  
ro contra estumação que he devida a sua grandeza; pelo que  
parece superflua esta nova luz, que se pretende dar a estes  
discursos. Este juizo porém não tem lugar neste caso; porque  
ainda que muitas destas obras perseverem na memoria dos  
homens doutos, ou saõ escritas em lingua diversa, ou na Por-  
tuguez. Se em diversa, porque não haõ de correr na nossa? E  
se os estranhos as conservaõ impressas, porque não as teremos  
nõs tambem, como cousa nossa, estampadas em a nossa lin-  
gua? Se as temos no nosso idioma, he sem duvida que andaõ  
divididas, & a sua divisãõ infallivelmente traz consigo o  
perigo de que o tempo possa acabar a sua memoria. He logo  
conveniente, que para se eternizar a sua lembrança se co-  
llecão as obras do Padre Antonio Vieira impressas em hum volu-  
me, para que a uniaõ com que se prendem neste Tomo, per-  
petue a sua duraçãõ, & que aquelles escritos, que não andaõ  
na nossa lingua, appareçãõ em Portuguez debayxo da estam-  
pa do seu nome, para que Portugal não perca a gloria de que  
he seu o Author, de tudo o que se contém neste livro.

Todos sabem que as sentenças de Salamaõ se conservavãõ  
na memoria dos homens, & se eternizavãõ na tradiçãõ dos  
mayores, como tambem que andavãõ escritas em alguns tra-  
tados. Juntãrãõ-se ao depois em hum volume, ou fosse Philo,  
ou outrem qualquer o seu Author; o qual se chamou com o  
tempo o Livro da Sabedoria, que se acha entre o numero dos  
livros sagrados; & se de sentenças de Salamaõ divididas, pa-  
ra ficarem eternizadas, se compoz hum livro; de discursos se-  
parados do P. Antonio Vieira, que no seculo passado foy quasi  
outro Salamaõ, por se não consumirem com o tempo os seus  
escritos, porque se não poderã compor hum Tomo, para se  
conservarem as obras, que andaõ separadas, unidas em hum  
volume? As sentenças de Salamaõ, em quanto não appare-  
cêrão

como neste livro eraõ sentenças de Salamão, mas depois que se escrevéraõ em hum Tomo, chamou-se Livro da Sabedoria aquelle livro, em cujas folhas se escrevéraõ, como em compendio, as sentenças, a quem a divisaõ podia destruir a memoria. Donde se infere, que estes discursos em diversos tratados impressos, são discursos do P. Antonio Vieyra; mas reduzidos, & juntos em hum Tomo, são hum Livro da Sabedoria deste Homem maravilhoso. Este he o meu parecer, V Magestade mandarà o que for servido. Lisboa 29. de Junho de 1709

*O Arcebispo D. Diogo da Annunção Justiniano.*

Que se possa imprimir, vistas as licenças do Santo Officio, & Ordinario, & depois de impresso tornarà à Mesa para se taxar, & conferir, & sem isso não correrà. Lisboa 3 de Julho de 1709.

*Oliveyra. Lacerda. Carneyro. Costa. Andrade. Botelho.*

Isto estar confôrme com o original pôde correr. Lisboa 18. de Fevreyro de 1710.

*Carneyro. Moniz. Haffe. Monteyro. Ribeyro. Rocha.  
Fr. Encarnação Barreto.*

Pode correr. Lisboa 19. de Fevreyro de 1710.

*M. Bispo de Tagaste.*

Taxão em hum cruzado. Lisboa 17. de Fevreyro de 1710.

*Duque P. Oliveyra. Carneyro. Costa. Andrade. Botelho.*

# INDICE

## DOS SERMOENS, E MAIS papeis, que contem esta Parte.

<b>S</b> ermaõ dos annos da Rainha nossa Senhora.	Pag. 5.
Sermão de S. Roque na Casa Professa do mesmo Santo.	p. 49.
Primeyra pedra de David.	pag. 76.
Segunda pedra de David.	pag. 98.
Terceyra pedra de David.	pag. 118.
Quarta pedra de David.	pag. 140.
Quinta pedra de David.	pag. 165.
Sermaõ de S. Sebastião.	pag. 189.
Duas cartas do Padre João Paulo Oliva, Geral da Companhia de Jesu, em louvor das obras do Author; & em especial do Panegyrico das lagrimas de Heraclito, que anda neste Tomo	pag. 206.
Discurso, & defensa das lagrimas de Heraclito em Roma.	p. 211.
Juizo do Cometa que se vio na Cidade da Bahia em 27. de Outubro de 1695.	pag. 225.
Carta escrita a El Rey Dom Affonso Sexto sobre as missões do Maranhão.	pag. 260.
Censura, ou qualificação ao livro intitulado, Harmonia Scripturae Divinae	pag. 286.
Qualificação à Terceira Parte da Historia de S. Domingos da Provincia de Portugal.	pag. 289.
Carta do P. Reitor do Collegio da Bahia, em que dá conta ao P. Geral da morte do P. Antonio Vieyra, & refere as principaes acções de sua vida.	pag. 293.
Relação de hum caso notavel. que succedeo antes da morte do Padre Joseph Soares companheiro do P. Antonio Vieyra, authorizado com o testemunho do P. Reitor, que então era, do Collegio	pag. 304.

**S E R M A M**  
**H I S T O R I C O ,**

&

**P A N E G Y R I C O**  
**D O P . A N T O N I O V I E Y R A**

*da Companhia de JESU , Prêgador de S. Magestade ,*

**N O S A N N O S D A S E R E N I S S I M A**  
*Rainha nossa Senhora.*

*O F F E R E C I D O*

**A S U A M A G E S T A D E**

**P E L O R . P . M A N O E L F E R N A N D E Z**  
*da mesma Companhia , Confessor do*  
*Principe Regente.*

**T O M O X I V .**





## SENHORA.

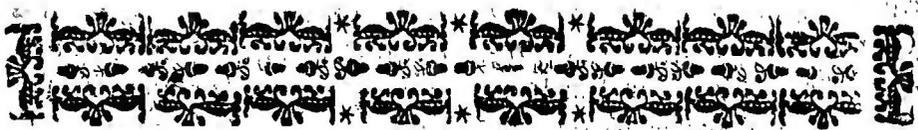


*S* razoens deste papel , que se haviaõ de representar vivas , offereceo por minha maõ aos Reaes pès de Vossa Magestade mortas , a enfermidade de seu Author. Não teve , nem pôde ter parte nellas , mais que a alma que as dictou , estudando-as em si mesma ; & por isso merecedoras de esperar nos olhos de Vossa Magestade o cumprimento do favor , que a eleição do Principe , ( que Deos guarde ) & o agrado de Vossa Magestade lhe promettia nos ouvidos. Mandou Vossa Magestade , que logo se estampassem ; & pois se não poderaõ dizer na Capella Real , prègar-sebaõ no mundo. Não convinha menor Templo à celebridade de tamanho dia , como o dos felicissimos annos de Vossa Magestade ;

*nem era devido à grandeza do assumpto menos  
Theatro, em que he taõ conbecido o Orador.  
Guarde Deos a Real Pessoa de Vossa Ma-  
gestade, como a Igreja, & os vassallos de Vossa  
Magestade havemos mister; para que Portu-  
gal logre muytos dias semelhantes, festejando  
com igual applauso, & contando sem numero  
os mesmos annos.*

**Manoel Fernandez.**

*P. A. R. A.*



# PARACLITUS AUTEM SPIRITUS

*Sauctus, quem mittet Pater in nomine meo,  
ille vos docebit omnia. Joan. 14.*

**D**AR graças, & pedir graça, (muyto Altos, & muyto Poderosos Principes, & Senhores nossos.) Dar graças, & pedir graça, he o assumpto grande deste dia. Dar graças pelo anno presente, pedir graça para os annos futuros. Por isso a solemnidade, & o Euangelho nos levaõ ao Author de toda a graça, o Espir. to Santo: *Spiritus Paraclitus ille vos docebit omnia.*

## §. I.

**A** Ssumpto grande chamey ao deste dia, ( deixada por agora a segunda parte delle ) não só porque neste dia, com tão devidas demonstraçoens de alegria festejamos os felices annos da Rainha Serenissima, Tom XIV

( que Deos nos guarde por muytos ) senaõ porque neste dia se cerra venturosamente aquelle grande anno; taõ grãde, que nem Portugal o teve igual, nem o mundo o vio mayor. Os annos, & os dias do mundo falos o curso do Sol: os annos, & os dias dos Reynos, fazem-nos as acçoens dos Principes. O Sol pòde fazer dias longos: dias grandes só os fazem, & pòdem fazer as acçoens. O mais famoso dia que teve o mundo, foy aquelle, em que parou o Sol obediente á voz de hum homem. E creve o calo o Texto sagrado, & diz assim: *Stetit Sol in medio Caeli; non fuit antea, nec postea tam longa dies.* Esteve o Sol parado no meyo do Ceo, & nem antes, nem depois houve no mundo taõ longo dia. Notay. Não diz o Texto, *Dies magnus dicitur, in quo magna, & mi-*

*Josue 10. 14.*

*Dies magnus dicitur, in quo magna, & mi-*

*rabilla:*  
*dies*  
*parvus,*  
*in quo*  
*parva*  
*fiunt.*  
*Abie-*  
*in istud*  
*Z: b. 4*  
*quis*  
*enim*  
*despexit*  
*dies*  
*parvori*

dia tão grande; senão dia tão longo: *Tam longa dies*; porque o Sol pôde fazer dias longos; dias grandes só os podem fazer as acções. Aquelle mesmo dia verdadeiramente foy longo, & foy grande: mas foy longo, porque o fez o Sol; foy grande, porque o fez Josué: foy longo, porque o estê-deo a luz; foy grande, porque o engrandeceo a maravilha: foy longo, porque esteve o Sol parado; foy grande, porque hum homem o mandou parar: *Non fuit antea, nec postea tam longa dies.* Este dia, em que se contaõ vinte & dous de Junho, dizem os Mathematicos, que he o mayor dia do anno. O mais longo devê-raõ dizer, & não o mayor. O mais longo para o mundo, mas o mayor para Portugal. O mais longo para o mundo; porque nasce hoje o Sol mais perto de nós: o mayor para Portugal; porque nasceo hoje Sua Magestade, mais longe, mas para nós. O mais longo para o mundo; porque o accrescenta hoje o Sol com a multiplicação de poucos minutos: o mayor para Portugal; porque o engrandece

hoje Sua Magestade com a memoria de seus felices annos, que para serem mais felices, também são poucos. Assim que, não o Sol, senão as acçoens, & os successos são os que fazem os dias grandes.

3 Nos annos (que se compõem dos dias) passa o mesmo. Perguntou ElRey Faraõ a Jacob, quantos annos tinha; & respondeo sabiamente o velho: *Dies peregrinationis mee centum & triginta annorum sunt parvi, & mali.* Os dias de minha peregrinação, senhor, são cento & trinta annos, pequenos, & mãos. Não sey se reparais no dizer de Jacob. Não disse, que os seus annos eraõ poucos, & mãos; senão pequenos, & mãos: *Parvi, & mali.* Annos mãos não he cousa nova em huma vida tão cheia de misérias, como a nossa; mas annos pequenos, parece que não pôde ser, porque todos os annos são iguaes. To los se compõem dos mesmos meses: todos se contõ pelos mesmos dias: todos se medem pelas mesmas horas. Como diz logo, ou como suppõem Jacob, que ha annos

*nos Annos da Sexeniffima Rainha N. S.*

grandes, & annos pequenos: *Parvi, & mali?* A segunda palavra he a explicação da primeyra. Se os annos são mãos, são annos pequenos; se os annos são bons; são annos grandes: se os annos são mãos, & os successos adversos, e infelices, são annos pequenos, & mínguados; como os nossos antigos chamavaõ às horas menos ditosas: se os annos são bons, & os successos prosperos, e felices, são annos grandes, annos accrescentados, annos mayores que os outros annos; como este grande anno, & felicissimo, que hoje celebramos. Quem quizer ver quam grande foy este anno, olhe para as acções grandes que nelle se obrãõ, olhe para os successos grandes, que nelle se viraõ. Leaõ-se os Annaes de Portugal, & de todos os Reynos do mundo & em muytos centos de annos se não acharãõ divididas tantas cousas grandes, & notaveis, como neste grande anno se viraõ juntas.

ças a Deos, & fallar della, são as palavras tambem grandes, que propuz no thema: *Paraclitus autem Spiritus Sanctus, quem mittet Pater in nomine meo, ille vos docebit omnia.*

O Espirito Consolador, que mandarà o Padre em meu nome, (diz Christo) esse vos ensinarà tudo. De maneira, q̃ para conhecimento, & agradecimento das grandes mercès, que Deos nos fez neste grande anno, se nos propõem hoje o Espirito Santo com nome de Consolador, & com officio de Mestre. Com nome de Consolador: *Spiritus Paraclitus*; com officio de Mestre: *Ille vos docebit omnia.*

O nome pertence ao attributo de sua Bondade, o officio ao attributo de sua Sabedoria, & ambos ao proveyt, & remedio nosso. Mas porque razãõ neste anno Consolador, & porque razãõ neste anno Mestre? Será porque teve o Espirito Santo muyto que consolar, & muyto que ensinar neste anno? Assi foy, assi o vimos, assi o veremos. Supposta pois esta verdade dos tempos, & esta melhoria, & differença dos annos, re-

*serpres. nomin. Biblio. corum. Hebr. Chald. & Grec. lingua.*

*Paraclitus. Grecc. Latin. Conso. lator. Vide In.*

4. Est he a grandeza do anno, & esta a grandeza da materia. O fundamento q̃ nos dà o Euangelho para dar gra-

duzindo todo o assumpto a hum elogio breve do anno presente, será o titulo do Sermão este: Anno de Deos Cōsolador, & Anno de Deos Mestre. Anno de Deos Cōsolador; porque neste anno farou Deos nossas desconso-laçoens: Anno de Deos Mestre; porque neste anno nos ensinou Deos os remedios. He sem glosa, nem cōmento o que està dizendo a letra do mesmo Texto: *Spiritus Paraclitus ille vos docebit omnia.*

5 Agora peço attençaõ; & a espero hoje com a benevolencia que se deve ao applauso do dia; com a expectaçã que merece a estranheza do anno; & com a inteyreza, & indifferença de animos, que requiere a supposiçã da materia, a força do assumpto, & a obrigaçã do Orador. Nos outros Sermões elegemos, neste seguimos.

§. II.

6 **A**S desconso-laçoens gêraes, que padecia Portugal o anno passado, & ainda na entrada do presente, se attentamente as cõ-

sideramos, todas se reduzem a tres: a Guerra, o Casamento, o Governo. Na Guerra estava o povo afflicto; no Casamento estava a successãõ desesperada; no Governo estava a soberania abatida: & em todas juntas? O Reyno perigoso, & vacillante. Ora vejamos como Deos neste grande anno, em quanto Cōsolador, nos farou estas tres desconso-laçoens: *Spiritus Paraclitus*; & em quanto Mestre nos ensinou para todos tres os remedios: *Ille vos docebit omnia.* Assim como o Evangelho nos deu o assumpto em commum, assim nos darã tambem os discursos em particular.

7 Começando pela desconso-laçãõ da Guerra, & Guerra de tantos annos, tão univerval, tão interior, tão continua: oh que temerosa desconso-laçãõ! He a Guerra aquelle monstro, que se sustenta das fazendas, do sangue, das vidas, & quanto mais come, & consome, tanto menos se farta. He a Guerra aquella tempestade terrestre, que leva os campos, as casas, as Villas, os Castellos, as Cidades:

dades; & tal vez em hum momento forve os Reynos, & Monarchias inteyras. He a Guerra aquella calamidade composta de todas as calamidades, em que não ha mal algum, que ou se não padeça, ou se não tema; nem bem, que seja proprio, & seguro. O pay não tem seguro o filho, o rico não tem segura a fazenda, o pobre não tem seguro o seu fuor, o nobre não tem segura a honra, o Ecclesiastico não tem segura a immuidade, o Religioso não tem segura a sua cella, & até Deos nos Téplos, & nos Sacrarios não está seguro. Esta era a primeyra, & mais viva desconfortação, que padecia Portugal no principio deste mesmo anno. Mas que bem no la consolou Deos com a felicidade da paz, de que nos fez mercê! Assim o diz o Texto do Evangelho.

8 *Pacem relinquo vobis, pacem meam do vobis, non quomodo mundus dat, ego do vobis.* Deyxo-vos a paz, & dou-vos a minha paz, (diz Christo) mas não vo la dou como a dá o mundo. O que reparo nestas palavras, he, que parece nos dá Christo a mesma

cousa duas vezes, & que de huma mercê faz dous beneficios, ou de hũ beneficio duas dadivas. Na primeira clausula dá-nos a paz: *Pacem relinquo vobis*; na segunda clausula torna-nos a dar a paz: *Pacem meam do vobis*. Pois se a paz he a mesma, porque no la dá duas vezês? Nem he a mesma, nem no la dá duas vezes, disse, & notou agudamente Santo Agostinho. Na primeyra clausula dá-nos a paz: *Pacem relinquo vobis*; na segunda clausula dá-nos a paz sua: *Pacem meam do vobis*; & ser a paz sua, ou não sua, he grande differença de paz. A paz não sua, he a paz que dá, & pôde dar o mundo: a paz sua, he a paz que só dá, & pôde dar Deos: & esta he a paz que Christo promette no Evangelho, & a que nos deu neste felice anno: *Non quomodo mundus dat, ego do vobis*. E se não, vejamos se foy paz sua por todas as circunstancias della.

9 A mais propria figura da nossa Guerra, & da nossa paz, foy, a meu ver, a luta de Jacob com o Anjo. E a primeyra propriedade da histo-

ria, he a desproporção, & desigualdade dos combatentes. De huma parte Jacob de tão limitada estatura: da outra parte o Anjo de tão desmedida esfera. A esfera do menor Anjo, he sem proporção mayor que a estatura do mayor homem: & tal he no Mappa do mundo o nosso Portugal, comparado com o resto de toda Hespanha. E que sendo Portugal o Jacob, que sendo Portugal tão pequeno, nem ficasse vencido do poder, nem opprimido da grandeza de hum contrario tão enormemente mayor! Sò Deos o podia fazer. Vio Elcazaro aquelle portentoso Elefante dos Assyrios, que trazia sobre si hum castello armado: atreve-se mais q̄ ousadamente a acõmettello, cravalhe pelo peyto com ambas as mãos o nontante: mas que succedeo? Cahio morta sobre elle a machina do vastissimo brutto, & ficou Eleazaro opprimido de sua mesma vitoria, & sepultado: (como diz Santo Ambrosio) no seu triumpho. Tal he a fortuna, & o fim dos pequenos, quando se atrevem sem proporção aos excessi-

vamente mayores. Os pequenos, ainda quando vencem, ficam debayxo: os grandes, ainda quando são vencidos, cahem de cima. Quê he o Elefante, que traz sobre si o Castello armado, senão Hespanha com os Castellos de suas Armas? Atrevo se Portugal, mais que animosamente, à desigual empreza; mas como Deos pelejava por elle, & nelle, não ficou vitorioso, & morto como Eleazaro, senão vencedor, & vivo como Jacob: antes vivo como Jacob, & immortal como o Anjo.

10 O genero da peleja do Anjo com Jacob foy luta: *Ecce vir luctabatur cum eo.* Genes. 33 14. Tambem foy luta a Guerra de Hespanha com Portugal. Não he certo, que Hespanha abraçava, & abarcava por todas as partes a Portugal, desde Guadiana ao Minho, desde Ayamonte a Tui? Mas sendo Hespanha a que nos abraçava a nós, nós eramos os que a apertavamos a ella. Catalunha estava cercada de Hespanha por hũa parte, mas tinha outra parte aberta, & livre para receber, como rece-

bia, os grandes soccorros de França. Hollanda estava cercada de Fládrés por hũa parte, mas por outra, & muytas outras, estava tãbem livre, & aberta para os soccorros da mesma França, de Alemanha, de Inglaterra, do Mundo. E qual foy o fim destas duas guerras: Catalunha, porq̃ estava tão perto, não pode prevalecer; & Hollanda, se prevaleceo, foy, porq̃ estava tão longe. Eisaqui a ventagẽ gloriosa de Portugal sobre todos. Prevaleceo Portugal, prevaleceo Hollanda; mas Hollada de longe, nõs de perto. Sahe a desafio David com o Gigante, mete a pedra na funda, (porque para a pedra, & para Pedro estava guardada a vitoria) dá huma volta ao redor da cabeça, (que tãbem foy necessario dar volta) em fim dispára, ferè, derruba e põem-se de dous saltos sobre o Gigante, & cortandolhe cõ sua propria espada a cabeça, entra triunfando por Jerusaleem, & pendura no Templo a vitoriosa espada. Aqui a minha duvida: Jã que David pendura no Templo a espada, porque não pendura a

funda? Se a espada cortou a cabeça ao Gigante, a funda derrubou ao Gigante pela cabeça. Pois porque não fez trofeo da funda, como fez trofeo da espada? Porque a funda tirou, & venceo de longe; a espada cortou, & venceo de perto. Hollanda, & Portugal foraõ o David: Hespanha era o Goliath, era o Gigante: mas a vitoria de Hollanda foy a da funda; a vitoria de Portugal foy a da espada. Entre Hespanha, & Hollanda havia trezentas legoas de mar, & terra; entre Hespanha, & Portugal huma só linha Mathematica. Escondida-se logo a funda, & meta-se outra vez no surraõ, & pendure-se no Tẽplo só a espada.

11 Apertado de Jacob o Anjo, resolve-se a lhe pedir pazes: *Dimitte me:* Jacob deixame. Infinitas graças vos sejaõ dadas, Senhor. No principio da Guerra só queriamos que Hespanha nos deyxasse; no fim da Guerra, pede-nos Hespanha que a deyxemos: *Dimitte me.* Mas que responde Jacob ao Anjo: *Non dimittam te, nisi benedixeris mihi.* Que o não ha de deixar, se

1. Reg. 11. 2. 49

Tullique unum lapidem, & funda jecit, & circumducens percussit. Psal. 124.

1. Reg. 11. 20. Vid Ba. Pl. Sel. arat. 13

Genes. 32. 26.

fe-lhe não conceder quanto quizer. Batta que o mayor pede as pazes, & que o menor põem as condições! Que pudera fazer este trocado, se não Deos? O mesmo Deos o diga. Na Parabola: *Si quis Rex utrius committere bellum adversus alium Regem*: introduz Christo dous Reys postos em armas, hum menos poderoso, outro cõ mais poder; hum que se acha com dez mil soldados, outro com vinte mil. Pergunto: E para estes dous Reys virem a condições de paz, qual delles he o que a deve pedir, como, & quando? *Adhuc eo longe agente, legationem mittens, rogat ea quæ pacis sunt.* O menos poderoso (diz Christo) he o que ha de mandar a embayxada; o menos poderoso he o que ha de rogar, e pedir a paz; o menos poderoso he o que ha de aceitar os partidos, & se ha de contentar com os que lhe concederem; & isto não depois, senão antes de virem às mãos. Não podemos negar, que para cada Cidade de Portugal tem Hespanha hum Reyno. E que Hespanha fosse a que mandou o Embay-

xador: *Legationem mittens!* Que Hespanha fosse a que propoz, & pediu a paz: *Rogat ea quæ pacis sunt!* E que Portugal pelo contrario, seja o que difficultou as condições! Que Portugal seja o que pleyteou as igualdades! Que Portugal seja o que dizia o não, & mais o senão: *Non dimittam, nisi benedixeris!* & tudo isto com magestade, & soberania reciproca, & com reconhecimento de Rey a Rey: *Si quis Rex adversus alium Regem!*

12 Ainda fez mais Deos, para que nos não faltasse a preferencia, & melhoria do lugar. *Et benedixit ei in eodem loco.* Concedeo o Anjo, & veyo em todas as condições, q̃ quiz Jacob: mas aonde? *In eodem loco*: No mesmo lugar de Jacob; no mesmo lugar onde Jacob estava antes da luta. Hũ dos escrupulos mais pleiteados entre os Principes para os tratados da paz, he a circumstancia, & eleyção do lugar. Assi como nos defasios se parte o Sol, assi em semelhantes Congregos se partem as terras, os mares, os rios. Na ultima paz de França com

com Hespanha, que se chama dos Pyreneos, o lugar em que se ajuntaraõ os primeyros Ministros de ambas as Coroas, foy no meyo do rio Vidasso, que he a raya, ou a baliza ( sempre inquieta ) com que a natureza dividio a Hespanha de França. Até a nossa suspenção de armas em Lapella se ajustou de exercito a exercito, em huma Ilhota do Minho. Mas para as pazes de Portugal, nem se partio a corrente do Guadiana, nem se medio a ponte do Cayá. A Lisboa se vieraõ tratar as pazes, em Lisboa se capituláraõ, em Lisboa se firmáraõ, & a Lisboa se trouxeraõ ratificadas. Entrevieraõ no tratado tres Coroas, as quaes parece esteve retratando, & pondo em seus lugares o Ecclesiastico em tres arvores hieroglyphicas maravilhosamente. Note-se a ordem, & os nomes, que saõ nuyto para notar. *Quasi palma exaltata sum in Cades*, *quasi plantatio rose in Jericho*, *quasi oliva speciosa in campis*. De l'ua parte estava a Palma, da outra parte a Oliveyra, & no meyo de ambas a Rosa. Quem he a

Palma, senaõ Portugal, carregado de vitorias: *Quasi palma exaltata sum in Cades*? Quem he a Oliveyra, senaõ Hespanha, requerendo decorosamente a paz com seus exercitos em campo: *Quasi oliva speciosa in campis*? E quem he a Rosa, fazendo a mediação no meyo de h'ua, & outra, senaõ Inglaterra, que tem a Rosa por Armas: *Quasi plantatio rose in Jericho*? Mas em que lugar vimos nõs estas Reacs, & mysteriosas arvores? Por ventura divididas cada h'ua no seu terreno: a Oliveyra nos campos, a Rosa em Jericò, a Palma em Cadès? Não por certo. Todas vimos juntas em Lisboa, todas dentro na nossa Corte, todas no mesmo lugar: *In eodem loco*.

13 Sò restava a circumstancia do tempo. Mas parece que a nossa paz não se fez em tempo; final que foy paz de Deos, & não do mundo. Que de tempos costuma gastar o mundo, não digo no ajustamento de qualquer ponto de huma paz, mas só em registrar, & compor os ceremonias della? Tratados Preliminares lhe chamaõ os Politicos: mas

mas quantos degraos se haõ de subir, & descer; quantas guardas se haõ de romper, & conquistar, antes de chegar às portas da Paz, para que se fechem as de Juro? E depois de acceytis, com tanto exame de clausulas, as Plenipotencias: depois de assentadas, com tantos ciumes de authoridade, as Juntas: depois de aberto o passo às que chamaõ Conferencias, & se haviaõ de chamar Diferenças; qué tempos, & que eternidades são necessarias para compor os intricados, & porfiados combates, que alli se levantãõ de novo? Cada propositu he hum pleyto: cada duvida hum dilacão: cada conveniencia hum discordia: cada razaõ hum difficultade: cada interesse hum impossivel: cada praça hum cõquilita: cada capitulo, & cada clausula delle hum batalha, & mil batalhas. Em cada palmo de terra encalha a paz; em cada gotta de mar se affoga; em cada atomo de ar se suspende, & pára. Os avisos, & as postas a correr & cruzar os Reynos; & a paz muytos annos sem dar hum passo. A

famola Dieta, ou Congresso universal de Múiter na Vestphalia, que vimos em nossos dias, em espaço de sete annos, q̄ durou, veyo a sabir cõ meya paz. Fez Hespanha paz com Hollanda, & Suecia, ficou em guerra com França, & Portugal. Vede que bem se equivooca o *pacem meã*, cõ a meya paz: & quanto vay de tempo a tempo. Aquella em tantos annos, a nossa em tão poucos momentos: aquella tão esperada sem se concluir; a nossa concluida, quando se não esperava: aquella tão dilatada, a nossa tão subita.

14 Esta circumstancia de subita, foy a excellencia particular que S. Lucas ponderou na paz de Christo. *Et subito facta est cum Angelo multitudo militum caelestis laudantium Deum; & dicentium: Gloria in altissimis Deo, & in terra pax hominibus.* Até aquelle ponto citavaõ a Terra, & o Ceo em huma taõ porfiada, & inveterada guerra, bem defendados os homens, que tiveisse, nem possesse ter fin; quando subitamente: *subito*: ouviraõ cantar & publicar as pazes. E nota o

Luc. 13.

Euangelista ( coula-muyto digna de se notar ) que os Embayxadores da paz foraõ os mesmos Ministros da guerra: *Multitudo militiae caelestis*. He certo, como nos ensinou Isaias, que na Corte do Ceo ha Anjos particulares, que saõ proprios Ministros da paz: *Angeli pacis*. Pois se no Ceo ha Anjos da paz; porque naõ foraõ estès os Embayxadores da paz de Christo, senaõ os Ministros da guerra: *Multitudo militiae caelestis*? Porque assim havia de ser, sendo a paz subita. Houve taõ pouca distancia entre a guerra, & a paz, foy a paz taõ apressada, taõ abreviada, taõ subita, q̃ naõ deu lugar de multiplicar, nem mudar Ministros: os mesmos que eraõ Ministros de guerra, foraõ Embayxadores da paz. O' Paz de Portugal, paz verdadeiramente de Christo: Quem foy o Embayxador de nossa paz, senaõ hum Ministro (& tantas vezes grande) da mesma guerra? A fortuna da guerra o trouxe a Portugal, & a da paz o fez Embayxador della. Naõ deu tempo a brevidade da paz a multipli-

car, nem variar Ministros: para que a paz de Portugal fosse taõ subita, como a de Christo, & taõ subita, como a de Jacob. Andavaõ Jacob, & o Anjo no mayor fervor, & aperto da luta, & para a guerra subitamente se converter em paz, naõ foy necessario mais, que mudar as tençoens: era luta, ficaraõ abraços. Com aquelles grandes braços, com que Hespanha nos cercava contraria, com effes mesmos em hum momento nos abraçou amiga. Aos doze de Fevereiro anoytecemos, como em tempo del Rey Dom Afonso; aos treze amanhecemos, como em tempo del Rey Dom Sebastiaõ. Na tarde de hontem, ainda apertavamos os purhos; na manhã de hoje já tinhamos dado as mãos.

15 Feyta a paz, naõ pediu cauçaõ Jacob, nem fianças della; porque o decoro da mesma paz, era o melhor fiador da sua firmeza. Naquella paz do seculo dourado, ( paz verdadeiramente de Deos ) dizem os Profetas, que o Leaõ deporã a ferocidade, & a Serpente o veneno; que

*Genes.*  
32. 10.  
*Isai.* 4  
*Mich.* 4.  
1.  
*Pf.* 45.  
10.

*May-  
quez de  
Liche,  
&c. Ple-  
ni; oten-  
ciario de  
H-spa-  
nha.*

se quebrariaõ os arcos, & let-  
tas; que se queymariaõ os es-  
cudos, & lanças; que as espa-  
das se converteriaõ em ara-  
dos, & fources; & que não  
haveria mais exercito, nem  
ainda temor, ou receyo de ar-  
mas. E donde tanta confian-  
ça entre homens? Na fê? Na  
palavra? Na mesma paz?  
Naõ, senaõ no decoro della.  
He ponderaçã de só Isaias,

*Isai. 32.* Cortes. *Sedebit populus meus  
in pulchritudine pacis.* Nam

diz que viviriaõ os homens  
taõ confiados, & descansa-  
dos na paz, senaõ na fermo-  
sura da paz: *In pulchritudine  
pacis*; porque só entãõ he a  
paz segura, & firme, quando  
para todas as partes he fer-  
mosa. Já o Leão de Hespã-  
nha depoz a ferocidade; já a  
Serpente de Portugal depoz  
o veneno; já vemos o ferro  
em todos os campos fronte-  
iros com alegria da terra, cõ-  
vertido em arado; já houve  
praca, & praças, em que os  
instrumentos da guerra se ac-  
cendẽraõ em luminarias das  
pazes; & não sãõ estes effey-  
tos da paz, senaõ da paz fer-

mosa: *In pulchritudine pacis*;  
porque he fermosa para Hel-  
panha, & fermosa para Por-  
tugal; fermosa para Jacob,  
& fermosa para o Anjo. Ja-  
cob, & o Anjo, ambos sahiraõ  
da luta com mayor, & me-  
lhor nome. Jacob com nome  
de Israel, & o Anjo com no-  
me de Deos: *Israel erit nomen  
tuum, quia contra Deum for-  
tis fuisti.* Jacob acreditou a  
fortaleza, o Anjo manifestou  
a divindade. Atẽ naquellas  
que acima pareciaõ desigual-  
dades, ficou taõ gentil-homẽ  
o Anjo, como Jacob. Jacob  
fez honra de não pedir a paz;  
porque era valente descon-  
fido: o Anjo não fez pun-  
donor de ser requerente del-  
la; porque tinha mais segu-  
ros os estribos da confiança.  
Jacob não a pediu por tim-  
bre de seu valor; concedeo-a  
não pedida o Anjo por con-  
fiança de sua grandeza. Da  
parte de Jacob não ha que  
recear, porque a sua guerra  
foy defensiva: da parte do  
Anjo tambem não ha que te-  
mer, porque desprio o fantás-  
tico, & ficou no incorrupti-  
vel. Segura ellá logo, & firme  
para sempre a paz; porque

está reciproca, & decorosamente ratificada debaixo das firmas de sua fermosura: *In pulchritudine pacis.*

16 Mas a cujos auspícios deve Portugal esta felicidade? Qual foy a Iris celestial, que de lá nos trouxe esta paz? Não o digo eu, senão o mesmo Texto. *Dimitte me, jam enim ascendit Aurora.* Paz, paz, ( diz o Anjo a Jacob) porq̃ já vê apparecendo a Aurora. Pois porq̃ amanhece, & apparece a Aurora, & vê arrayado cõ sua luz a terra, essa he a razaõ, porq̃ ha de cessar a peleja? São mysterios do Ceo. Appareceo a bellissima aurora nos nossos horizontes, coroadada de resplândores, & lirios, & no mesmo ponto começou a se mover em seu seguimento a paz. He verdade, que da primeira vez errou a paz o tempo, & o caminho: errou o tempo; porque havendo de vir neste anno, vinha no passado: errou o caminho; porque havendo de vir a Lisboa, foy a Salva-terra. Não era tamanha felicidade, nem para aquelle tempo, nem para aquelle lugar, nem para aquella compa-

nhia, nẽ para a primeyra vez. Duas vezes subio a pomba da Arca de Noè: do primeyro voo, naõ estava ainda bastante desaffogada a terra, & naõ achando onde firmar os pès, voltou sem novas da paz. Do segundo voo estava já sossegada atormentada, & desaguado o diluvio: descobre a Oliveyra, toma o ramo no bico, & alegrou com a vista delle as reliquias do passado mundo, & os principios do futuro. O mesmo aconteceo à felicissima Pomba da nossa Arca: (Feniz havia de ser, se Noè previra o q̃ representava) ella f. y a que nos trouxe o ramo da Oliveyra: ella foy a que nos trouxe a paz; & não do primeyro voo, senão do segundo. O primeyro voo foy de França a Portugal: o segundo voo foy do Paço à Esperança: & onde, senão na Esperança, se havia de colher o ramo verde: *Ramum olive virentibus foliis?* Assim nos pacificou a Pomba da terra, & assim nos consolou, & nos ensinou a conseguir a paz a Pomba do Ceo: *Spiritus Paraclitus, ille vos docebit omnia.*

Genes.  
8.10.

Gen. 31.  
26.

primeira  
proposta  
da paz  
no anno  
de 1667.  
esta do  
EIR y  
D. Af  
foi o  
em Sal-  
vatera.  
va.

## §. III.

17 **A** Segunda descon-  
solação que pa-  
deciamos no principio deste  
notável anno, era a do Casamento Real, desejado com  
tanta razão, duvidado com  
tanto fundamento, concerta-  
do com tanto acerto, mas cõ-  
seguido finalmente com tão  
pouca ventura. O acerto da  
eleyção, & as conveniencias  
della entendêraõ já antigua-  
mente bem duas grandes ca-  
beças do Mundo: o Papa Pio  
Quinto, & El Rey Felipe  
Segundo. O Papa procuran-  
do com todas as instancias, o  
Rey impedindo com todas  
as forças a liança, & uniaõ  
de Portugal com França, no  
casamento del-Rey D. Se-  
bastião com Margarita de  
Vallois, filha de Henrique  
Segundo, & irmãa de Carlos  
Nono. Mas deixada esta con-  
sideração, & o profundo de  
suas consequencias aos Poli-  
ticos; para o fim da Real suc-  
cessão, que se pertendia, baf-  
tava só a razão (& não sey se  
a experiencia) da mesma a-  
gricultura natural. A enxer-  
tia mais propria, mais certa,

& mais segura, he quando o  
garfo, & a raiz são da mesma  
planta. Assim o ensinou fisi-  
camente, não Plinio, ou Dios-  
corides, senão o Apostolo S.  
Paulo escrevendo aos Ro-  
manos: *Si tu ex naturali exci-  
sus es oleastro, & contra natu-  
ram insertus es in bonã olivam;  
quanto magis ij, qui secundum  
naturam inserentur suæ oli-  
væ?* Se o ramo de oleastro  
( como vòs ) enxertado na  
oliveyra dà fruto; quanto  
mais abundante, & copioso  
fruto darà o ramo da mesma  
oliveyra, se for enxertado  
nella? E dá a razão o Apof-  
tolo. Porq̃ o enxerto de ole-  
astro em oliveyra he cõtra na-  
tureza; o enxerto de oli-  
veyra em oliveyra, he natu-  
ral: o de oleastro em oliveira  
he contra natureza; porque  
o garfo he de huma planta, &  
a raiz de outra: o de oliveyra  
em oliveyra he natural; por-  
que o garfo, & a raiz são da  
mesma planta. Esta mesma  
agricultura de S. Paulo, he a  
do nosso caso. A raiz do trõ-  
co Real dos Reys Portugue-  
zes, foy o Conde Dom Hen-  
rique, p. y do primeyro Rey  
Dom Affonso, segundo neto

In Ep.  
Pij V.  
ad Reg.  
Schaj-  
tian.

Sando-  
val  
Ciro-  
n.c.  
Alf. V.  
Vale.  
Eleg. 1.  
B. n.  
Jão 18.  
V. n. n.  
It. 1.  
S. n. 10  
Annal.  
Flond.  
191.  
P. n. z.  
Virg. 1.  
P. n. c.  
R. Lus.  
b. 1.  
Faria  
Epi.

de Roberto, & terceiro de Hugo Capeto. Reys de França. Logo não podia haver eleyção mais acertada, nem enxertia mais propria, & natural, q̄ hir buscar outra vez o garfo mais generoso da arvore Real de França, para que o garfo, & a raiz fossem do mesmo tronco. Este foy o acertado acertadissimo da eleyção; mas o erro, & o engano esteve em que se unio o garfo ao ramo seco, & esteril, quando se havia de unir ao ramo verde, & fecundo.

18 Oh que desgraça, & que desconfortação tão grande para hum Reyno posto no ultimo fio! E tanto mayor desconfortação, quanto mais ignorada; tanto mayor desgraça, quanto mais applaudida. Quem estivera olhando do mais alto desses montes no dia do famosissimo triumpho (o mais solemnizado, que vio Portugal, nem Europa) com que os nossos Reys naquella memoravel entrada foraõ recebidos; & chorando entaõ sobre Lisboa (como Christo sobre Jerusalem) lhe dissera: *Si cognovisses & tu que ad pacem tibi; nunc au-*

*tem abscondita sunt à te.* Abre os olhos ò cega, & mal triunfante Cidade! Vê o q̄ solê-nizas, vê o q̄ festejas, vê o que applaudes. Solê-nizas o q̄ cuidas que he verdade, & he illusão: festejas o que esperas que ha de ser successão, & he engano: applaudes o que chamas Matrimonio, & he nulidade. Adoras esse carro do Sol, imaginando que ha de tornar a nascer, & não ves q̄ o seu Occaso não tem Oriente. Como he certo, que se naquelle dia entenderamos o que depois se conheceo; as galas se haviã de trocar em lutos, os epitalamios em lagrimas, os arcos, & as pyramides em mausoleos, & sepulchros: pois as mesmas vodas que celebravamos dos Reys presentes, eraõ exequias dos futuros. Vendo o Principe Absalam, que nã tinha filhos, diz o Texto sagrado, que levantou hum arco triumphal no valle chamado de ElRey, para perpetuar sua memoria nas pedras, já q̄ não podia na successão. Taes foraõ os arcos, & os trofeos daquelle famosissimo, & falso triumpho: tal foy entaõ a

2. Reg.  
18.  
Abulen.  
Caies.  
Dionys.  
Corryel.  
hiz.

nossa enganada, & enganosa alegria: & tão verdadeyra era a nossa dor, & tão bem fundada a nossa desconfortação.

19 Mas Deos, que neste grande anno havia de ser o Consolador das tristezas, & o Mestre das dificuldades; vede que facilmente dispoz, & compoz tudo em duas notaveis acções: E quaes forão? A primeyra que Sua Magestade obrigada da consciencia, sahisse do Paço, para desenganar ao Reyno do seu perigo: a segunda, que obrigada do amor do mesmo Reyno, tornasse outra vez para o Paço, para lhe dar o remedio. De maneyra, que neste ir, & vir, esteve o reparo de tudo. E senão, diga-o o

Euangelho. *Non turbetur cor vestrum, neque formidet; vado, & venio ad vos.* Não tem que temer, nem que se alterar vossos corações; porque eu vou, & torno. Fallava Christo aqui da sua morte, & da sua Resurreyção: ao morrer chamou ir, ao resuscitar chamou tornar: & este ir, & tornar, foy o sossego, & remedio de toda a perturbação do seu Reyno; porque indo, &

morrendo matou a morte; voltando, & resuscitando recuperou a vida. As almas dos outros homens não recuperão a vida; porque, como notou David, são almas que vão, & não tornão: *Spiritus vadens, & non rediens*. Mas a Alma de Christo matou a morte, & recuperou a vida; porque era a alma que foy, & tornou: *Vado, & venio ad vos* O' espirito singular, ò alma generosa do nosso Reyno! *Spiritus vadens, & rediens*: Espirito que foy, & tornou. Que foy para matar a morte; que tornou para resuscitar a vida: que foy para matar a morte do Reyno morto pela esterilidade; que tornou para resuscitar a vida do Reyno resuscitado pela successão. A vida dos Reynos he a successão dos Reys: se esta falta, morrem os Reynos: se esta se recupera, resuscitaõ. E esta he a differença, em que no principio, & no fim deste grande anno vimos, & vemos a Portugal: no principio do anno morto pela esterilidade, no fim do anno resuscitado pela successão.

20 Sentenciou Deos a

Adam

Retiro  
da Rai  
na N.  
S. para  
o Con-  
vício da  
Espira.  
54.

Joan. 14

Ma Ey  
ranus  
hic.

Adam, & sentenciou a Eva. A pena da sêteça de Adam foy a esterilidade, & a morte: *Maledicta terra in opere tuo, in pulverem revertêris*. A pena da sentença de Eva foy o parto dos filhos, & a fugeyçaõ do matrimonio: *In dolore paries filios, sub potestate viri eris*. Pois se a causa era a mesma; porque foraõ as sentenças tão diversas? Porque quiz Deos revogar o rigor da primeyra sentença na misericordia da segunda: & restaurar ao genero humano por parte da mulher, o que lhe tinha tirado por parte do homem. Na sentença de Adam pronunciouse expressamente a morte: *In pulverem revertêris*: na sentença de Eva declarou-se tambem expressamente a successão: *Paries filios*: & não ha duvida, que pela promessa da successão se restituhio outra vez ao genero humano o que se lhe tinha tirado pela sentença da morte; porque o mesmo homem, que pela fugeyçaõ da morte ficára mortal, pelo beneficio da successão ficou outra vez immortalizado: de maneyra, q̃ a successão promettida a Eva, foy

revogaçaõ da morte fulminada contra Adam; porque a successão he hũa segunda vida, ou hũa anticipada resurreyçaõ, com que os pays se immortalizaõ nos filhos: *Misericos Deus puniendi severitatem diminuens, & mortis personam auferens, liberorum successionem largitus est: quasi imaginem resurrectionis per hoc subindicans, & dispensans, ut pro cadentibus alii resurgant*: commentou com o mesmo pensamento S. Joaõ Chrysostomo. E por isso Adam, (q̃ foy o primeyro Author deste reparo) sendo elle verdadeyramente pay dos mortos, chamou, sem lisonja, a Eva mãy dos viventes: *Vocavit Adam nomen uxoris suae Heva, eò quòd mater esset cunctorum viventium*. Quem dissera, que na primeyra tragedia do mundo havia de estar retratada a historia deste anno em Portugal? Na primeira sentença, por parte do homẽ, Portugal sem successão, condemnado à morte: *In pulverem revertêris*: na segunda sentença, por parte da mulher, Portugal cõ successão restituído à immortalidade: *Paries filios*

Gen. 3.  
17.

Genes.  
3.20.

Sentença  
da mal-  
tidade  
do ma-  
rismo  
mo ex-  
proba-  
bili de-  
fectu  
cōsensu  
jura  
cōmunē  
sent. Sā-  
ebiz 1.7.  
disp. 7.  
Secundo  
ex opi-  
nionē  
Praxif  
ii. Em-  
man R.  
Amici,  
Tueris,  
Conrad,  
Sā, &  
que pro-  
babile  
ex simis  
ex mat-  
tato r.  
reputare  
mich.  
pust. be-  
nell etē  
se 2 mo-  
tum  
Pu  
Quinti.

21 E para que se veja qual foy a mão superior, que obrou toda esta mudança, reparemos na mayor circumstancia della. Envoltas as duas sentenças em huma sentença; que succedeo? Publicou-se a sentença hontem, chegou o Breve da dispensa hoje, celebrouse o matrimonio à manhã. Os repentes do Espírito Santo estão acreditados desde o primeyro dia que veyo sobre a Igreja: *Factus est repente de Caelo sonus.* Ha tal repente como este? Hontem a sentença, hoje o Breve, à manhã o casamento! Allia o fez Deos, para provar que era obra sua. Huma opiniaõ dizia, que era necessaria dispensa do Pontifice; outra opiniaõ dizia, que não era necessaria: & Deos mandou o Breve tanto a ponto; porque não só quiz casar as pessoas, senão tambem as opinioens. O matrimonio mais difficultoso, & infinitamente distante (que foy o do Verbo com a humanidade) concordouse em hum instante; mas as opinioens dos entendimentos Angelicos sobre este mesmo mysterio, não

sehaõ de concordar por toda a eternidade. Tanto mais facil he unir distancias, & vontades, que casar opinioens, & entendimentos. Poderem casar as pessoas sem o Breve, era opiniaõ: poderem casar as opinioens sem o Breve, era impossivel; por isto mandou Deos o Breve.

22 Casou Moylés cõ Sephora Princeza de Madian, & concorria no matrimonio aquelle impedimento, que depois se chamou: *Cultus disparitas*; porque Sephora era de diferente naçaõ, & religiaõ. Murmuraraõ do casamento Aram, & Maria; mas acodio logo Deos a desfazer esta opiniaõ, em Aram com satisfacaõ secreta, em Maria, não só com satisfacaõ, senão ainda com mortificaçaõ publica. He certo com tudo, que o matrimonio era licito, & valido, como suppõem Expositores, & Padres; porque o impedimento allegado, não era de direyto natural, & vin-da entaõ não havia direyto positivo, que o prohibisse, como consta da historia & chronologia sacrada. Pois porque não dissimula Deos com

Exed.  
21. 16.  
3. Reg.  
11. 1.  
Numer  
12. 1.

com a murmuração de Araõ, & Maria: & porque os não deixa ficar embora, ou no seu erro, ou na sua opiniaõ, supposta a validade do matrimonio? Porque Moysès, & Sephora eraõ os Principes supremos do Povo de Deos: & no casamento de pessoas taõ altas, & soberanas, que haõ de ser a regra, & exemplar do mundo, naõ só quer Deos que haja validade no matrimonio, mas nem permite que haja contrariedade nas opinioes. Quer que seja licito sem escrupulo: quer que seja valido sem disputa: quer que seja recebido de todos sem contradicãõ. Cesse logo a diversidade de pareceres, ( diz o supremo Dispensador ) & assim como se deraõ as mãos os contrahentes, dem se tambem as mãos as opinioes. Assim o fez Deos em hum, & outro matrimonio; mas com grande vantagem de Providencia no nosso. Porque nas vodas dos Principes de Israel, primeyro se casáraõ as pessoas, & depois fozegou Deos as opinioes: nas vodas dos nossos Principes, primeyro conoor-

dou Deos as opinioes, & depois se recebêraõ as pessoas.

23 Mas se algum escrupuloso critico sobre os poderes amplissimos delegados, achar menos (em materia taõ grande) a confirmação immediata, & benção do Pontifice; diga, que nem esta faltou: porque supprio Deos por si mesmo as vezes do seu Vigario. Quando Christo respondeo a Dimas: *Hodie mecum eris in Paradiso*; reparou com subtileza Arnoldo Carnotente, que aquella indulgencia de abrir as portas do Paraiso, pertencia a S. Pedro, & às suas chaves. Pois se este era o officio de Pedro; porque o exercitou Christo naquella occasião? Porque estava Pedro ausente, & não soffria tanta dilacão a brevidade do despacho: *Hodie*. E assim como Pedro na ausencia de Christo suppre as vezes de Christo, assim Christo na ausencia de Pedro suppre as vezes de Pedro: *Abe- ras Petre*. ( diz Arnoldo ) *vicces tuas gerit sumus Sacerdos Jesus*. Estava ausente tambem, & mais distante no nosso calo o Vigario de Christo:

*Dispõ. Jazãõ ex pedida em Evã. ca pelo Eminen- rissimo Cardeal de Vandoma. Legado à latere.*

*Arnol- no de septem verbis.*

& porque a brevidade & necessidade do despacho não consentia tanta dilação, supprio o soberano Senhor as vezes do seu Vigario, confirmando por si mesmo, o que elle em tanta distancia não podia.

24 E em que consistio esta confirmação? No effeyto, & cumprimento promptissimo do que Portugal desejava & pertendia. Deos, como diz David, confirma os conselhos com os effectos:

*Ps. 19. 5* *Tribuat tibi secundum cor tuū, & omne consilium tuum confirmet* Se os conselhos não tem effeyto, he sinal q̄ os não approva Deos: mas se o effeyto desejado se segue aos conselhos, he prova, q̄ Deos os approva, & os confirma. O conselho de Portugal foy, q̄ à experiencia provada do ramo esteril succedesse a esperança do fecundo: & que à infelicidade das primeyras vodas se seguisse o remedio das segundas. E o effeyto maravilhoso foy, que tanto que as segundas vodas foraõ celebradas, logo (como em outra vara de Araõ florecente) amanhecco à nossa desconfo-

lação o fruto desejado, & pertendido dellas. Assim declarou Deos o seu beneplacito, assim cõfirmou cõ o effeyto a nova eleyção, & assim supprio a benção immediata do Pontifice ausente, cõ a benção presente sua. Não he frase, nem applicação minha, senão estylo praticado de Deos desde o primeyro matrimonio do mundo. Lançou Deos a benção sobre o matrimonio de Adam, & Eva: & o effeyto, & prova da benção, foy a fecundidade, & successão dos filhos: *Benedixit illis Deus, & ait: Crescite, & multiplicamini.* Lançou Deos a benção sobre o matrimonio de Isaac, & Rebecca: & o effeyto, & prova da benção, foy tambem a successão, & fecundidade: *Benedicam tibi, & multiplicabo semen tuum.* Lançou Deos a benção sobre o matrimonio de Abraham, & Sara, & o effeyto, & prova da benção, foy da mesma maneira, a fecundidade & successão: *Benedicam ei & ex illa dabo tibi filium.* Cuidão es que mal o consideraõ, que o fruto da successão he effeyto só dos poderes da natureza;

*Genes. 1. 28.*

*Genes. 16. 3.*

*Genes. 22. 17.*

& não he senão graça, & benção do Author della. E esta foy a benção que Deos tam promptamente lançou sobre os nossos Principes: declarando-nos por este modo de approvação, que confirmava, & ratificava desde o Ceo o que se tinha obrado na terra, & em tantas terras. Em Roma se prevenio, em França se expedio, em Portugal se concluhio, & no Ceo se confirmou: assistindo o Espírito Divino em tantas partes, & provendo com tão vigilante oportunidade em tudo; que bem se estava entendendo, & experimentando, q̄ em Portugal dispunha a nossa consolação, como Confolador; & em Roma, & França dava as suas liçoens como Mestre: *Spiritus Paraclitus, ille vos docebit omnia.*

§. IV.

25 **A** Terceyra, & ultima desconso- lação, que padecia Portugal, era o Governo. A enfermidade não he culpa: & os effeytos da enfermidade são dor, não devem ser escandalo. E

porque sey com quão deco- ro, & reverencia se deve fal- lar nesta mesma dor, (já que he forçoso trazella à inemo- ria) serà a voz do nosso senti- mento hũa pintura totalmẽ- te muda. Vio o Profeta Eze- Ezech. 1 chiel quatro corpos enigma- <sup>6.</sup> ticos, & hieroglyficos, que tiravaõ pelo carro da gloria de Deos; & em cada hum, ou qualquer delles (porque to- dos eraõ semelhantes) se me representa o Governo de Por- tugal naquelle tempo. Lá ti- ravaõ pelo carro da gloria de Deos, cã tiravaõ tambem pe- lo carro das glorias de Por- tugal; porque não se pôde negar, que no mesmo tempo vimos o Reyno carregado de fortunas, & palmas; sendo tão lastimoso o Governo pa- ra os de dentro nas leys, quã- to era glorioso contra os de fóra nas armas: *Intus dome- Paul. stica vitia, virtutes forinsecns. Oros. l. 1. cap. 4. emicantes,* disse de semelhan- tes tempos Orofio. Forma- va-se aquelle corpo enigma- tico (como o nosso politico) não de hũa só figura, senão de muytas. Tinha huma parte de humano; porque tinha rosto de Homem: tinha duas par- tes

tes de entendido; porque tinha rosto de homem, & rosto de Aguia: tinha tres partes de Rey; porque tinha rosto de Homem, rosto de Aguia, & rosto de Leão: de Leão Rey dos animaes, de Aguia Rey das aves, de Homem Rey de tudo; finalmente tinha quatro partes de chimera; porque aos tres rostos de Leão de Aguia, de Homem, se ajuntava com a mesma desproporção, o quarto de Touro. Destes quatro elementos se compunha aquelle mixto: & por estes quatro Signos (huns proprios do seu Zodiaco, outros estranhos) se passava naquelle tempo o Sol. Quando entrava no Signo de Touro, dominava grosseiramente a terra: quando passava ao Signo de Aguia, dominava variamente o Ar: quando se detinha no Signo de Homem, dominava friamente a Agua: quando chegava ao Signo de Leão, dominava arrebitadamente o Fogo. Assim influencia (ou assim entregava as influencias) o confuso Planeta, já apparecen to resplandecente, já desapparecendo eclipsado:

tendo o Imperio dividido entre si a luz com as trevas, a razão com o appetite, a justiça com a violencia, ou para fallar mais ao certo, a saude com a enfermidade. A parte sã era de Homem, & de Aguia: a parte enferma era de Leão, & de Touro; & quanto se intentava nas deliberações da parte sã, tanto se desfazia nas perturbaciones da enferma. O que dispunha a benignidade do Homem, descompunha a fereza do Leão: o que levantava a generosidade da Aguia, abatia a braveza do Touro. Visto pela parte sã, provocava a adoração, & amor: visto pela parte enferma, provocava a dor, & commiserção: & como o juizo verdadeiramente estava partido, não podia o Governo estar inteiro.

26 A esta desconsoleção tão lastimosa, & tam universal acodio Deos, & como as demais, supprindo suaveamente a enfermidade, & defeito de hum irmão com a perfeição, & capacidade do outro. Eleyto Moysés por Deos para senhor, & libertador do

povo, e cūlavava-se, que não podia fallar a Faraõ, porque era tartamudo. E q̄ fez Deos neste caso? Sendo tão facil à sua Omnipotencia sarar a Moysés, & tirarlhe aquelle impedimento, não quiz, senão supprillo por meyo de

*Exod. 4. 10. 7. 2.* seu irmão: *Aaron frater tuus erit Propheta tuus:* Araõ vos-

so irmão será vosso interprete, & fallará em vosso nome. De maneyra, que Aram tinha a voz, & Moysés tinha a vara; & tudo o que mandava, ou dizia Araõ, não era em seu nome, senão do de seu irmão. Assim nem mais, nem menos o fez Deos com-noſco; & assim o temos no Euangelho.

*Joan. 14. 24.* *Sermonem quem audistis, non est meus, sed ejus, qui misit me, Patris.* As palavras que me

ouviſtes, ( diz Christo ) não são minhas, senão do Padre, que me mandou; porque eu só tenho a voz, elle tem o mado. Como se differa Christo: Neste governo, & Magisterio do mundo, que exercito, ha duas Pelloas: huma primeyra, & invisivel, que he o Padre; outra segunda, & visivel, que sou eu: mas tudo o que mando, ou digo, não

o mando, nem o digo eu, se não elle; porque fallo em seu nome, & não no meu. Não foy assim a primeyra fórma com que se reparou o nosso governo? Assim foy. E posto que ultimamente se mudou a voz, não houve mudança na vara. Na voz mudou se o nome; na vara não se alterou o dominio. De maneyra que huma pessoa he a que domina, & outra a que governa: a que domina, a primeyra; a que governa, a segunda: a primeyra invisivel, que se não vé, nem ouve; a segunda visivel, que a vemos, & ouvimos. Mas nisto mesmo que ouvimos à segunda, que vemos, reverenciamos, como em sua imagem, a primeyra, que não vemos; porque da segunda (por ella mais não querer) he só o ministerio, & da primeyra o dominio; da segunda he só o exercicio, & da primeyra o imperio: *Sed ejus qui misit me.*

*Gen. 38.*

27 Farês, & Zaráõ erão irmãos herdeiros do sceptro Real de Judâ: & posto que a Zaráõ competia naturalmente a prerogativa do nascimẽto; vede como repartiraõ entre

*Zar. amp. ho: est. Oriens.*

tre si o mesmo sceptro, sem  
 offensa da irmandade Za-  
 ram, que era o primeyro, reti-  
 rou-se & escondeo-se com a  
 purpura, cedendo do lugar:  
 Farés que era o segundo,  
 succedolhe sómente no lu-  
 gar mas sem a purpura. E pa-  
 ra que se admire prodigiosa-  
 mente o espirito sobre-hu-  
 mano desta lição, não he ne-  
 cessaria mais prova, q̄ a mes-  
 ma ponderação do que he.  
 Que quizesse ser segunda  
 pessoa, quem podera ser a  
 primeyra! Que quizesse ser  
 Aram com o ministerio da  
 voz, quem podera ser Moy-  
 sés com o imperio da vara!  
 Que quizesse ser Farés só  
 com a substituição do lugar,  
 quem podera ser Zaraão com  
 a authoridade da purpura! E  
 que chamado tantas vezes, &  
 por tantos titulos à Coroa, a  
 resistisse com tão invencivel  
 constancia! Sò nos Canticos  
 de Salamaão, onde se contêm  
 a mais alta Filolofia do Ceo,  
 acho huma alma de semelhã-  
 tes espiritos: *Veni sponsa mea,*  
*veni de Libano, veni, corona-*  
*beris* Tres vezes foy cha-  
 mada para a Coroa: *Veni,*  
*veni, veni, coronaberis, & sem-*

pre resistio firme. Que alma  
 fosse esta de generosidade  
 tão dura, não se sabe em par-  
 ticular; porque nunca se vio  
 semelhante resistencia no mū-  
 do: & assim venho a enten-  
 der, que he a mesma alma ge-  
 nerosissima do nosso Princi-  
 pe, antevista, & retratada em  
 profecia. E senão, vejamos o  
 numero das repetições, &  
 dos titulos, porque foy cha-  
 mado à Coroa. Chamado á  
 Coroa huma vez a titulo da  
 Inhabilitade: *Veni*: chama-  
 do à Coroa outra vez a titulo  
 da Renuncia: *Veni*: chama-  
 do à Coroa terceyra vez a ti-  
 tulo da Eleyção de todos os  
 Estados do Reyno: *Veni*. E  
 que rogado, & intado tantas  
 vezes, & por tão qualifica-  
 dos titulos, nunca quizesse  
 inclinar a cabeça à Coroa, nẽ  
 dar ouvidos a huma voz tam  
 doce, & a hũa palavra tão en-  
 cantadora, como he: *Coro-*  
*naberis!* Mas que havia de fa-  
 zer o espelho, senão retratar-  
 se pelo seu exemplar? O pri-  
 meiro exemplar desta tão va-  
 lente, & generosa acção, foy a  
 Rainha nossa Senhora. Esta-  
 va de posse da Coroa de Por-  
 tugal: estava reconhecida, &

*disp. 1.º q.º*  
*2.º n.º 134*  
*Azor*  
*Moral.*  
*1.º. lib.*  
*11.º c. 5.*  
*D. Thom.*  
*2.º. q.º*  
*4.º. art.*  
*2.º & 3.*  
*Suar.*  
*cons. a.*  
*Angl. l.*  
*3.º. 3.º. n.*  
*3.*  
*Valbra*  
*de Mo-*  
*narch.*  
*R. g. q. 1*  
*n.º 16.*  
*Vaieng.*  
*cons.*  
*199. 2.*  
*p. Pet.*  
*Greg. de*  
*Rep. lib.*  
*26. c. 1.*  
*2.º 3.*  
*Burgol*  
*d. Pazin*  
*p. cam. b.*  
*Lau. n.*  
*9.º. Hen-*  
*riq. 11.º ad*  
*d. ad. c.*  
*11.º c. 2.*  
*N. mar.*  
*in. capit.*  
*N.º. 1.*  
*ac. q. d.*  
*10.º. 10.*  
*n.º 9.º.*  
*M.º. n.*  
*de. 1.º. 1.*  
*11.º. 2.*  
*1.º. 10.º.*  
*Ma. J.º. 1.*  
*cons. a.*  
*De. 1.º. u.*  
*78.º. 9.*

*Pbares*  
*hoc est,*  
*D. uisfo.*

*Accita o*  
*Principe*  
*a admi-*  
*nistra-*  
*ção do*  
*Reyno,*  
*o não*  
*quer*  
*accitar*  
*a Co. oa*

*C. 1.º. 8*  
*In. 1.º. 1.º*  
*su de*  
*sponsa*  
*particu-*  
*lar, qua*  
*est ani-*  
*ma cu-*  
*j. que*  
*fideli*  
*Richard*  
*Vid.*  
*Ghist.*  
*D. R.º.*  
*Corneil*  
*Legion.*  
*et.º.*  
*Car.º.*  
*de. 1.º. 1.*  
*11.º. 1.*

adorada por Rainha: & vendo a ruina occulta, & irreparavel do Reyno; que fez? Resolveo-se a deyxar, & perder a Coroa, para que a mesma Coroa se não perdesse. A vista pois de huma resolução de tão estranho valor, & generosidade, que havia de fazer o mais valerofo, & mais bizarro Principe, senão mostrar mayor coração, que a mesma Coroa, & regeytalla tambem? Retrataraõ-se reciprocamente ambas as almas, porque Deos de ambas queria fazer huma.

28 Sò se pòde pòr em questião, cõ bem curiosa porfia, qual dos dous galhardos espiritos fez mayor açcaõ neste caso: se a Rainha em deyxar a Coroa lograda, se o Principe em a engeytar offercida: se hum em largar a posse, se outro em recusar a offerta. Fique a questião por agora indecisa: eu só digo igualmente de ambos, que o deyxarem, & não quererem a Coroa, não foy descer hũ de grao, foy subir dous. Parece que o não querer a Coroa, foy descer de Reys a Principes, & não foy senão subir de Princi-

pes a mais que Reys. A mais que Reys? Sim. Disse Christo do Bautista, que não só era Profeta como os outros, senão mais que Profeta: *Etiam Maub. dico vobis, & plus quam Prophetam.* A profecia he huma luz sobrenatural das coufas, que naturalmente nos são occultas; & esta luz foy cõmum a todos os Profetas. Logo porque ha de ser o Bautista mais que Profeta? Vede o que lhe offerreceraõ, & o que respondeo. *Propheta es tu? Ait illis: Non.* O Bautista era Profeta, & não quiz ser Profeta: offerreceraõlhe o titulo de Profeta, & não o quiz acceytar: & quem não quer ser Profeta, nem acceytar o titulo de Profeta, he mais que Profeta: *Plus quam Prophetam.* Não ha mitter accommodaçãõ a consequencia. Quem não quiz ser Rainha, he mais que Rainha: quem não acceytou ser Rey, he mais que Rey. Os Portuguezes prezamos de ser mais que vassallos: prezamos tambem de termos Reys mais que Reys. E esta he huma boa differença do governo passado. Então governava-nos quem não era

Rey; & agora! quem he mais que Rey.

29 Ainda não está ponderado o mais fino do caso. Que Sua Alteza não quizesse acceytar a Coroa, seja embora triunfo da ambição, seja gloria da modestia, seja fineza da irmandade. O que admira, & pasma he, que acceytasse o trabalho da administração, não admittindo a authoridade da Coroa. Lã no Apologo, ou Parabola de Joatham, a Oliveyra, a Vide, & a Figueyra não accitãraõ a coroa, ou reynado das arvores, que toda a republica dellas lhes offerencia. E a razão com que se escusãraõ foy; porque não queriaõ deixar o seu descanso, nem as suas commodidades: *Numquid deseram dulcedinem meam, fructusque juvenissimos, ut inter cætera ligna promover?* Fallãraõ como quem carecia de espiritos racionaes, & se movia pelos impulsos insensiveis do vegetativo. Não haviaõ de responder assim, se foram homens, nem ainda se foraõ animaes. Diga-o entre as feras o Leam, & entre as aves a Aguia. Palme logo no nosso

caso, & admire-se de si mesma toda a natureza. Palme de ver o vivente taõ insensivel, palme de ver o sensitivo taõ racional, & palme de ver o mesmo racional taõ sobrehumano. Não acceytar a Coroa, não se acha no racional, nem no sensitivo; mas nam acceytar a Coroa, & acceytar o pezo, & encargos della, nem no insensivel se acha. A Coroa tem duas propriedades oppostas, o pezo, & o resplandor; a obrigação, & a magestade. E que hum Principe daquelles annos fugeyte o hombro ao pezo, & à obrigação, & não queyra accomodar a cabeça ao resplandor, & à magestade! Que diremos em hum caso tam novo? Digo, com a mesma novidade, que só o nosso Principe, entre todos os do mundo, foubepõr a Coroa em seu lugar. Porque? Porque corrou o hombro, & não quiz coroar a cabeça. Prova? Sim.

30 O primeyro Rey que Deus fez foy Saul: mandou ao Profeta Samuel, que o ungisse, & a cerimonia do cto foy notavel. Assentou-se à mesa Saul, & deu ordem o Profeta.

feta, que lhe puzessem diante o hombro de huma rez, que naquelle dia tinha sacrificado. Esta foy a unica iguaria: *Levavit autem cocus armum, & posuit ante Saul.* E porque se não duvidasse que o prato, & a parte tinhaõ mysterio, accrescentou Samuel, que de industria lha mandara guardar: *Comede, quia de industria servatum est tibi.* Pois se o prato era mysterioso, & aquella parte da rez foy reservada para Saul não acafo, senão de industria; porque lhe reservou Samuel o hombro, & não outra parte, ou de mais regalo por hospede, ou de mais propriedade por Rey? Supposto que ungia a Saul por Rey, & para cabeça suprema daquelle povo, parece que a parte da rez, que se lhe devia apresentar, era a cabeça sacrificada. Pois porque lhe não põem diante Samuel a cabeça, senão o hombro? Porque Saul, como diziamos, era o primeyro Rey, que Deos elegio, & coroou neste mundo: & o lugar & assento proprio da Coroa (segundo a instituição divina) não he a cabeça, he o hombro. A Coroa

fela Deos para o pezo, & para o trabalho: os homens abundando della, fizeraõ-na para o resplendor, & para a magestade. A Coroa fela Deos para carregar sobre o hombro; os homens trocando-lhe o lugar, fizeraõ-na para autorizar, & adornar a cabeça. Assim que assentar a Coroa sobre a cabeça, he pôr a Coroa fóra de seu lugar, & seguir o estylo dos homens: carregar a Coroa sobre o hombro, he pôr a Coroa em seu proprio lugar, & obrar pelos dictames de Deos. Homens eraõ os que desejavaõ que Sua Alteza se coroaſse, & por isso lhe queriaõ pôr a Coroa sobre a cabeça: Deos foy o q̃ finalmente o coroou, & por isso lhe poz a Coroa sobre o hombro. *Principatus ejus super humerum ejus.* O Principe Deos (cujo he este elogio) poz as insignias Reaes ao hombros; assim o havia de fazer tambem hum Principe de Deos: *Principatus ejus super humerum ejus.* Reparay no titulo, & no lugar. O lugar não a cabeça, senão o hombro: *Super humerum:* o titulo não de Rey, senão de Principe;

*Cũ ar-  
mus  
maxime  
valcat  
ad one-  
ra serẽ-  
da, Saul  
cogita-  
ret se  
non ad  
jocum,  
ad lusu,  
ad vo-  
lupta-  
tes, sed  
ad ma-  
xima  
opera  
serenda;  
aique  
susti-  
nenda  
voca: i.  
ductor  
Aniq.  
Conviv-  
val. l. 1.  
cap. 33.*

*Yai. 96.*

*Principatus ejus.* Não Rey com a Coroa na cabeça, senão Principe com a Coroa ao hombro. E quem podia infundir hũa lição tão alta, & de tão superior madureza em hum pensamento generoso de tão verdes annos, senão aquelle Espírito. & virtude do Altíssimo, que assim o ensinou a elle, para assim nos consolar a nós? *Spiritus Paraclitus, ille vos docebit omnia.*

## §. V

31 **T**emos dado as graças (ou mostrado a materia dellas) pelo anno presente. Restava agora, como promettemos no principio, pedir graça para os annos futuros; mas o cumprimento da primeira promessa foy também satisfação da segunda. O melhor modo de pedir, he agradecer. Assim como o ingrato só pela ingratidão perde o beneficio passado, assim o agradecido só pelo agradecimento solicita, & alcança o futuro. Christo para nos ensinar a pedir, dava graças: & Deos (como

diz S. João) dà hũa graça por outra. Pelas graças que lhe damos, dà-nos as graças que lhe pedimos. Mas não espera Deos nestes casos nova petição; porque (como bem disse Theodoro Bispo no Concilio Efesino) o mesmo agradecer para com Deos, he pedir; & o agradecimento das mercês, ou graças passadas, he o memorial das futuras.

32 A graça que eu determinava pedir para os annos, que de hoje em diante começã, he, que fossem também annos de Deos Consolador, & annos de Deos Mestre. De Deos Consolador, conservando-nos as felicidades presentes: de Deos Mestre, ensinando-nos para as difficuldades futuras: *Spiritus Paraclitus, ille vos docebit omnia.* E para que a harmonia desta segunda parte correspondesse com a mesma proporção à primeyra; assim como dey graças por tres cousas assim tratava de pedir graça para outras tres: huma por parte dos vassallos, duas por conta dos Principes. Mas porque o tempo falta, antes já me reprehende; apontarey

Joan. 6.  
11.Joan. 1.  
16 Vide  
Theod.1º pº 1º  
Homil.  
vobis1º Conc.  
Ephes.  
1. 6. 6.

10.

Matth.  
14. 19  
Matth.  
don ibi.

só as graças, que queria pedir, & as palavras com que o Euangelho nos formava as petições.

§. VI.

33 **A** Graça primeyra que peço, ou queria pedir ao Espírito Santo por parte dos vassallos, he, que o amor com que amamos aos nossos Principes, tenha effeytos de amor. O primeyro, & primario effeyto do amor, he a união. Se alguém me ama (diz Christo no principio do Euangelho) guardará o meu preceyto: *Si quis diligit me, sermonē meum servabit*; & quem me não ama, (continua o mesmo Senhor) não guarda os meus preceytos: *Qui non diligit me sermones meos non servat*. Não sey se reparastes na differença. Na primeyra clausula disse, o meu preceyto; & na segunda, os meus preceytos. A sua ley, de que Christo fallava, he mesma para os que a guardaõ, & para os que a não guardaõ: pois porque lhe chama na primeyra clausula hum preceyto. *Sermonem*

*meum servabit*; & na segunda clausula muytos preceytos: *Sermones meos non servat*? No mesmo Texto está clara, & declarada a razão. Na primeyra clausula fallava Christo dos que amaõ: *Si quis diligit*: na segunda clausula fallava dos que não amaõ: *Qui non diligit*: & esta he a differença que ha entre o amor, & o desamor. O desamor como tem por effeyto dividir; de hũ preceyto faz muytos preceytos: *Qui non diligit sermones meos non servat*: o amor como tem por effeyto unir, de muito; preceytos faz hum só preceyto: *Qui diligit, sermonem meum servabit*. Este effeyto unitivo do amor he, Confolador Divino, a graça que eu vos peço para huns vassallos, que tanto amaõ a seus Principes. Que assim como o amor de muitos preceitos faz hum só preceyto; assim faça de muytos pareceres hum só parecer; de muytos juizos hũ só juizo, de muytas vontades huma só vontade, & sobre tudo, & em tudo, de muytos interesses hum só interesse.

34 E que interesse ha de ser este? A conveniencia do

João n.  
28.

Principe. O amor que tem outro interesse mais que a conveniencia do Principe, não he amor do Principe. Fazer competencia de quem mais o ha de assistir, & cuidar que mais o ama, quem mais o assiste, he cegueira (não digo de enganoso) mas de enganado amor. Não quem mais logra a presença do Principe, senão quem mais estima sua conveniencia, he o que mais ou o que só o ama. Estavaõ tristes os Apostolos pela partida de Christo, & disselhes o Senhor: (he o nosso Evangelho) *Si diligeretis me, gauderetis utique, quia ad Patrem vado*: Se me amareis verdadeiramente, discipulos & companheyros meus, he certo, que havieis de estar, não tristes, senão muyto alegres nesta minha partida. Pois, Senhor meu, a tristeza pela ausência, não he amor? Em outras occasiões sim, neste caso não. O partir-me, & auferir-me da terra, he grande conveniencia minha, porque vou tomar inteyra posse do meu Reino, & assentar-me no throno de minha gloria à dextra do Padre: & quem ama mais

a minha presença, que a minha conveniencia, não me ama fina, & fielmente. Todos amaõ à porfia a presença, & assistencia do Principe; não sey se porfiamos tanto por suas conveniencias: se he amor, não cheguem a ser ciu- mes.

35 Defenganc-se, Cortelãos, o vosso cuidado, que não consiste o amor, & graça do Principe em vòs morardes com elle, senão em elle morar em vòs. He Texto expresso do mesmo nosso Evangelho: *Si quis diligit me, diligitur à Patre meo, & ad eum veniemus, & mansionem apud eum faciemus*: Quem me ama, està na minha graça, & quem està na minha graça, moro eu nelle. De maneyra, que o effeyto, & a prova da graça, não consiste em vòs morardes com elle, senão em elle morar em vòs. Inferi agora. Se pela vossa assistencia morais vòs com o Principe, & pela sua graça mora o Principe em vòs; não he mayor favor, & mais de dentro, elle em vòs, que vòs com elle? Se morais com elle, entraes mais, mas se elle mora em

em vós, estais mais entrado. Senhores, já que o nosso amor he racional, quei ramos o possível. Assistir todos ao Principe, morar todos com o Principe, não pôde ser: amar o Principe a todos, & morar o Principe em todos, isto he o que pôde ser, & isto he o que he. Contentemo-nos com este modo de amor, contentemo-nos com este modo de graça, (ainda que seja menos visível) & estaremos contentes todos. Estimar a graça pelo visível, & querer que todos vejão que sois bem visto, he ostentação, não he amor. O amor tem a satisfação no coração proprio, & não nos olhos alheyos. O preço da graça está no agrado dos olhos soberanos, & não na admiração dos vulgares. Desmerece ser bem visto, quem quer a graça para ser olhado. Por isso Deos fez invisível a sua. A lição he muyto alta, & muyto fina; mas estas são as que ensina o Espirito Santo: *Ille vos docebit omnia.*

§. VII.

36

**A** Graça, que queria pedir ao mel-

mo Divino Espirito por parte do Principe, que Deos nos guarde, não he graça nova, senão antigua, & sua. Dous espelhos tem Sua Alteza em que se ver; hum defunto, outro vivo, ambos sepultados. Desde muy tenros annos tomou o sempre grande Principe por timbre, & empreza de suas acções, retratallas todas pelas de seu glorioso pay, o nosso invictissimo Libertador, El Rey D. João o IV de immortal memoria. A continuação, & exercicio deste tão nobre pensamento, he a graça que só peço, & nella muytas. O ultimo filho, o filho mais amado, o Benjamim del Rey D. João foy o seu Infante D. Pedro. E porque Sua Alteza com nenhuma outra demonstração pôde pagar melhor este amor, quer imitar seus exemplos. As ultimas palavras do nosso Euangelho são o memorial expresso desta resolução. *Ut sciatis quia diligo Patrem:* Para que saybais quanto amo a meu Pay, & Senhor, olhay para o corpo, & alma da minha empreza. O corpo he hum livro aberto das acções del Rey

D. João : a alma he esta letra :  
*Sicut mandatum dedit mihi  
 pater, sic facio.*

37 Neste livro, neste exemplar, neste espelho, Senhor, estudarà, imitarà, & verà Vossa Alteza (como tem deliberado) todas as acções generosas, todos os attributos Reaes, & todas as virtudes heroicas de hum Principe Christião perfeyto. Para com Deos a Religião, a piedade, o zelo : para consigo a temperança, a modestia, a sobriedade: para com os subditos a prudencia, a justiça, a clemencia: para com os estranhos, a vigilancia, a fortaleza, a verdade. Verà Vossa Alteza hum valerosissimo Rey cercado sempre dos mayores perigos, mas nelles acutelado igualmente, & confiado: na confiança com recato, na cautela sem temor, no perigo com magnanimidade. Moderado; mas a moderação com decencia: affavel; mas a affabilidade com respeyto: liberal; mas a liberalidade com medida. A Magestade sem affectação, o senhorio sem fasto, o mando sem dependencia. Verà V. Al-

teza hum coração alto, talhado para grandiosas empresas, mas circumspecto, & prudente: prudente; porque aconselhado: & bem aconselhado; porque com os melhores. Pacifico por inclinação, bellicoso por necessidade, vitorioso contra seus inimigos sempre; porque sempre referio a Deos as vitorias. Bem afortunado em tudo, mas nunca altivo; porque sendo tão grande a sua fortuna, era mayor o seu peito. Ob-servantissimo em recatar os segredos proprios: fidelissimo em guardar os alheios: & em saber, & penetrar os estranhos, vigilantissimo. Cuidava de noyte, o que havia de executar de dia; & porque media os pensamentos com o poder, sempre as suas idéas chegavaõ a ser obras. Incansavel no tralho, posto que cõ suas horas, & intervallos de alivio: mas o trabalho como tarefa da obrigação; o alivio, como respiração do trabalho. Sabia reynar; porque sabia dissimular: & reynou; porque não dissimulou. Prezava-se só da justiça, affectava o nome de Justiceiro, & era

era justo. Para os criminosos fevero, para os pleyteantes igual, para os Ministros senhor, para os vassallos pay, & para todos Rey.

38 Este he o exemplar, que V. Alteza, Senhor, tem proposto a suas Reaes acções, para que ellas sejam tão singulares, como elle glorioso. E se V. Alteza acafo apartar os olhos deste primeyro espelho, seja só para os pòr no seguêdo. Perdeo-se lastimofamentê ElRey Roboam, & do Reyno inteiro das doze Tribus, que tinha herdado, apenas deyxou duas a seus descendentes. Mas porque? Sò porque não quiz seguir os conselhos, & Conselheiros de seu pay; sendo seu pay Salamaõ. He verdade, que se cõparou no seu pensamento cõ elle; mas não para o imitar, ou se lhe fazer igual, senão para cuidar vãmente, que era mayor. *Minimus digitus meus grossior est dorso patris mei.* O que diferente lição nos deo hoje no Euangelho Christo! *Quia Pater maior me est.* Meu Pay ( diz Christo ) he mayor que eu. Christo comparado com o Pay, em quanto

homem he menor, em quanto Deos he igual: & com tudo Santo Athanasio, S. Gregorio Nazianzeno, Santo Hilario, S. Cyrillo, S. Joaõ Chrysoftomo, Leõcio, Theophilato, Euthimio & outros grandes Padres, querem que fallasse Christo neste Texto, quanto à Divindade. Pois se Christo quanto à Divindade he igual ao Pay; como diz, ou como pòde dizer que o Pay he mayor? Porque he Pay: *Quia Pater.* O respeito não encontra a verdade, nem a cortesia a Fé. O Filho he imagem do Pay: o Pay he exemplar do Filho: & a esta prioridade original chamou o Filho mayoria; porque he mayoria entre os homens, ainda que em Deos seja igualdade. Esta igualdade verdadeyra, & esta mayoria respeito fa entre Pay & Filho, he a graça, em que todos desejamos confirmado o nosso grande Principe. Que o Pay na estimação do Filho lhe seja sempre mayor, & que o Filho na experiencia dos vassallos lhe seja sempre igual. Que retrate naquelle espelho as Reaes acções; q̃ a imite

*Theophi- las Eu- thimius b̃c. Clem̃t. Al. x. ad Or- todox. Basi. 2. contra Eunom. Athan. de De- cret. Na- zianz. ead̃em orat. 4. Jac. sen. Cornel. Maldon ibi.*

*3 Reg. 11. 8. 3 Reg. 12. 10. Joan. 14. 28.*

*Athan. Ser. m. cont. a Avian. Hilari. l. 9. de Trin. Nazi- auz. orat. 4. de Theol. Cyrillus lib. 2. Tresaur cap. 1. Leõtius Chryf.*

naquelle exemplar as virtudes heroicas; que estude naquelle livro aberto as lições, que só a sabedoria do Divino Espirito lhe pôde ensinar. *Ille vos docebit omnia.*

## §. VIII.

39 **A** Terceyra, & ultima graça, que eu finalmente quizera pedir por parte da Rainha nossa Senhora, he, que pois o mesmo Divino Espirito dotou a Sua Magestade de tantas, & tão excellentes graças, nos dê graça, para que nos saybamos aproveytar dellas. Assim se aproveytava Abraham dos conselhos de Sára; assim Nabal da prudencia de Abigail; assim David da industria de Micol; & assim ElRey Asucro do valor, & sabedoria da Rainha Esther. Para esta ultima petição reservey duas palavras, que só nos restaõ por ponderar em todo o Evangelho. *Et suggeret vobis omnia, quaecumque dixerit vobis.* Nas duas clausulas desta sentença distingue Christo dous officios, hum seu, outro do Espirito Santo. O primei-

ro he mandar, o segundo he suggerir. Ninguem pôde mandar só, se houver de mandar como convem. Ao lado do officio de mandar deve andar sempre o officio de suggerir, ou como companheiro, ou como instrumento inseparavel. A obrigação, & exercicio deste segundo, & tão importante officio, he o que significa a mesma palavra suggerir, que vem a ser, lembrar, advertir, inspirar, aconselhar, conferir, persuadir, espertar, instar. Os talentos que para o mesmo officio se requerem, são mayores, & mais relevantes: grande entendimento, grande comprehensão, grande juizo, grande conselho, grande zelo, grande fidelidade, grande vigilancia, grande cuidado, grande valor. As disposições, & os meynos com que se exercita, ainda são de mais altas, & mais interiores prerogativas: summa communicacão, summa confiança, intima amizade, intima familiaridade, intimo amor; & não só perfeyta uniaõ, senão ainda unida-de. De sorte, que os dous suggestytos, em que concorrerem estes

Gen. 21.  
11.  
1. Reg.  
31. 18.  
1. Reg.  
19. 13.  
Esther  
4. 11.

Juan.  
14. 16.

estes dous officios, de tal maneyra haõ de ser dous, q̄ verdadeyramente seão hum : de tal maneyra haõ de ser diversos, que verdadeyramente seão o mesmo. Ha-se de multiplicar nelles o numero, mas não se ha de dividir a unidade. He o que temos no mesmo exemplo divino do Evangelho. O Filho, a quem pertence o officio de mandar, & o Espirito Santo, a quem pertence o officio de suggerir, quantos saõ? Considerados quanto às pessoas, saõ dous; considerados quanto à essencia, saõ hum: considerados quanto às pessoas, saõ diversos; considerados quanto à essencia, saõ o mesmo. E tal ha de ser necessariamente, quem tiver o officio de suggerir em respeyto de quem tem o de mandar.

40 Mas dirmecha alguem, que isto só o pòde haver nas Pessoas Divinas, mas não em fugeytos humanos. Sim pòde. Tambem ha fugeytos humanos, que sendo diversos, saõ o mesmo; & sendo dous, saõ hum só. E que fugeytos saõ estes? Os dous de q̄ fallo, sem os nomear. O Esposo, &

a Esposa. O mesmo Deos que os formou o disse: *Erunt duo in carne una.* Genes. 2. 7. Notavel foy a ordem, & artificio, com que o Supremo Author da natureza se houve na creação dos dous primeyros homens. No principio creou hum só; logo de hum formou dous; ultimamente de dous tornou a fazer hum. Ao principio creou hum só, que foy Adam: *Formavit Deus hominem:* logo de hum formou dous; porque de Adam fez o homem, & a mulher: *Masculum, & feminam fecit eos:* ultimamente de dous tornou a fazer hũ; porque o homem, & a mulher, unidos pelo matrimonio, ficão sendo huma cousa: *Erunt duo in carne una.* He advertencia tudo de S. Cypriano: *Duo, nequit, erunt in carne una, ut in unum redeat, quod unum fuerat.* Cyprianus de Bono Pudicitia. E como o esposo, & a esposa, pela virtude natural daquelle vinculo divino, sendo dous, saõ verdadeyramente hum; & sendo diversos, saõ propriamente o mesmo: só o esposo, & a esposa (juntamente) pòdem exercer os dous officios de mandar, & de suggerir: &

fó a esposa (divisamente) o de suggerir, sem o de mandar.

41 Perguntar-se me ha por-  
rêm, & com muyto fundamē-  
to: porque razão he necessa-  
ria esta mutua uniaõ, & iden-  
tidade; & que os dous que  
exercitaõ os officios do man-  
dar, & suggerir, sejaõ a mes-  
ma cousa? Digo, que he ne-  
cessario serem ambos a mes-  
ma cousa; porque só os que  
são a mesma cousa, tem  
o mesmo fim, & os mes-  
mos interesses. Onde ha dif-  
ferença de pessoas, ha diffe-  
rença, & distincão de bens:  
onde ha diferença, & distin-  
ção de bens, ha tambem dif-  
ferentes fins, & diferentes  
interesses: & estes são os que  
perturbaõ a luz, & corrom-  
pem a pureza dos verdadey-  
ros conselhos. Necessario he  
logo, que o que tem o officio  
de suggerir, seja a mesma  
cousa com quem tem o offi-  
cio de mandar; para que ten-  
do os mesmos interesses, & o  
mesmo fim, nem haja outro  
fim, que lhe divirta o enten-  
dimento, nem outro interes-  
se, que lhe suborne a vontade.  
Mas esta vontade sem subor-

no, & este entendimento sem  
diversaõ, só o pôde achar o  
Principe seguramente na es-  
posa, & não no vassallo. O  
fim, & o interesse do Principe  
he o commum; o fim, & o  
interesse do vassallo, he o par-  
ticular: & sendo os fins, & os  
interesses do Principe, & do  
vassallo tão diversos, só o do  
Principe, & da Esposa, he o  
mesmo. Possivel he, Senhor,  
haver vassallo tão fiel, tão  
amigo, & tão generoso, que  
o fim do Principe seja o seu  
fim, & os interesses do Prin-  
cipe, os seus interesses; mas  
isto que no vassallo he con-  
tingente, na esposa he neces-  
sario: isto que no vassallo he  
sempre duvidoso, na esposa  
he sempre certo: isto que no  
vassallo he sobrenatural, na  
esposa he natureza. Porque  
entre o Principe, & o vassallo  
ha diferença de pessoa a pes-  
soa, & distincão de bens a  
bens: entre a esposa, & o es-  
poso não ha distincão de bens  
a bens, nem de pessoa a pes-  
soa. A razão, & o discurso,  
tudo temos em hum só lu-  
gar.

42 Perguntou a Esposa  
dos Cantares ao seu Esposo,  
onde

onde passava, ou descansava a festa, para que o pudesse buscar naquella hora sem errar o caminho: *Indica mihi ubi pascas, ubi cubes in meridie, ne vagari incipiam.* E respondeo o Esposo: *Si ignoras te, ubi post vestigia gregum tuorum.* Se não sabes de ti, segue as pizadas do teu rebanho. Notavel resposta, & totalmente encontrada! O que o Esposo havia de responder, era: Senão sabes de mim, segue as pizadas do meu rebanho; porque pelas pizadas do rebanho se vay logo dar com o pastor. Pois se havia de dizer: Senão sabes de mim; porque diz, se não sabes de ti? E se havia de dizer: o meu rebanho; porque diz, o teu rebanho? Porque isso he serem Esposos. Entre Esposo, & Esposa, como não ha differença de pessoas: Eu quer dizer Tu, & Tu quer dizer Eu: & como não ha distincção de bens: Meu quer dizer Teu, & Teu quer dizer Meu. Por isso o Esposo (sem equivocação, nem impropriedade) havendo de dizer: Senão sabes de mim, disse: Senão sabes de ti: *Si ignoras te.* &

havendo de dizer: Segue o meu rebanho, disse: Segue o teu rebanho: *Abi post vestigia gregum tuorum.* E della mesma unidade, ou união de pessoas, & bens, se seguia manifestamente, que a Esposa não podia errar o caminho para o Esposo; porque aonde não ha differença de mim a ti, nem de meu a teu; logo se acerta o caminho. Quando as pessoas são diversas, & os rebanhos diversos; os interesses, os fins, & os caminhos tambem são diversos: & na diversidade de caminhos pôde-se errar. Porém quando a pessoa he huma, & o rebanho hum; o interesse, o fim, & o caminho tambem he hum: & onde o caminho he hum só, não pôde haver erro.

43 Mas depois de acertados verdadeyraméte os caminhos, & conhecidos com toda a conveniencia os meios q se haõ de suggerir, ainda he necessaria a confiança, a communicação, a authoridade; & tal vez hũa resolução, valor, & constancia grande, para se haverem de suggerir. E tudo isto não pôde concorrer no vassallo, por mayor,

yor, & mais qualificado que seja; nem se pôde achar nelle, como convêm, senão só na esposa. Pedio Joseph ao Copeyro môr de Faraò, quizesse suggerir ao Rey a sua innocencia, & a sua miseria: *Ut facias mecum misericordiam, & suggeras Pharaoni*; mas o Copeyro, sendo tão obrigado a Joseph, não suggerio. Todos o accusaõ de ingrato, & esquecido: eu não creyo que foy só falta de memoria, nem de agradecimento, senão de confiança, & de poder. Isto de suggerir a Faraò, requiere mayor confiança, & mayor authoridade, que a de ministrar de joelhos hũa copa dourada. Aman, que era aquelle grande Valido, & primeyro Ministração del Rey Assuero, he verdade que tinha a confiança, & as entradas para suggerir: *Intraverat, ut suggereret Regi*; mas a roda de sua fortuna no dia destas mesmas entradas, & a tragedia de sua mal acabada privança, antes deyxou exemplo de temores, que de ambições ao officio. Entrou a suggerir, sahio a morrer.

44 Notemos porém, no

mesmo caso, a differença com que suggerio Esther Rainha, & esposa. Tinha alcançado Aman, por odio de Mardocheo Israelita, hum decreto universal del Rey Assuero, para que todos os daquella nação em qualquer parte de sua Monarquia que fossem achados, se exceição de sexo, nem de idade, morressem à espada. O decreto estava firmado com o anel, & sello Real, as provisões estavaõ passadas em diversas linguas a todas as cento & dezasete Provincias, que Assuero dominava: só se esperava com irremediavel tristeza o dia da tremenda execução; porque em toda a parte se havia de executar em hum dia. O valhame Deos! Em tanto aperto, em tanta desesperação não haveria quem valesse à innocencia, quem appellasse da injustiça, quem alumiasse a cegueyra do Rey, que se oppuzesse à ira, & vingança do Privado, quem provasse sua tyrannia, quem descobrisse seus enganos? Antes estavaõ tão fechadas as portas a toda a luz, & remedio, q̄ sobre a crueldade do primei-

Esther  
3.13.

ro decreto, se tinha publicado outro mais cruel, que ninguem podesse fallar ao Rey, nem entrar à sua presença, com pena da vida. No meyo porêm de todo este aparato de horrores, & por meyo de todos elles, sem reparar na severidade dos Reys Assyrios, nem no estylo inexoravel de suas cõminações, entra com tudo animosamente Esther, & apparece diante de Assuero. Propõem-lhe o odio, & vingança de Aman, & as soberbas causas della: estranha o decreto, affea a injustiça, pondéra a impiedade: & reduzido sem resistencia o Rey pela manifesta informação, & conhecimento da causa, revoga-se o decreto, annullaõ-se as provisões, suspende-se a execução, muda-se a sentença, depõem-se do officio, & authoridade Aman, tirase-lhe no mesmo dia a vida, a fazenda, a honra, de que era taõ indigno: justifica-se o Rey, dá-se satisfação à Monarquia, emenda-se para com Deos a consciencia, restaura-se para com o mundo a fama. Está bem feyto tudo isto? Ninguem o

põde negar. Mas quem se atreveria a suggerir a hum Rey potentissimo, severissimo, & deliberado, hũa informação ( posto que justa ) taõ contraria à magestade de seus decretos; & ( o que he mais ) à vontade, à payxão, & aos interesses do feu grande Valido, mais respeytado em toda a Monarquia, & mais temido que o mesmo Rey; senão fosse unicamente Esther, pela authoridade de Rainha, & pela confiança de esposa?

45 Quantas vezes será importante, & necessario em hum Reyno sanear a ruim informação, dar novos olhos à sentença injusta, acodir ao decreto pernicioso, atalhar a ruina publica, ou particular, depòr o Ministro grande, & pôr em grandes lugares ao que não he Ministro; moderar a ira do Rey, ter mão na sua constancia, defenganar-lhe o affecto, ( que tantas vezes se cega, ) impugnar-lhe o parecer, & ainda contrariar-lhe descubertamente a vontade? E quem ha que tenha a confiança, & authoridade, nem possa ter o valor, & resolução necessaria para suggerir

gerir as razões de tudo isto, opportuna, & efficaçmente, senão Esther? Quem, senão unicamente aquelle espirito, que he ametade da alma do mesmo Principe, cuja conservação, cujo augmento, cujo interesse, fama, Coroa, & gloria, não só he commum de ambos, senão a mesma?

**Ecl. 16.** 46 O' ditoso Principe, **11.** & tres, & quatro vezes bem-aventurado ( que assim lhe chama a boca cheia o Espirito Santo ) aquelle, que não por testemunho incerto da opiniaõ, ou informação suspeytosa da lisonja, senão por experiencias presentes, & tão provadas, logra a felicidade de tal companhia! Contentte Adam da que Deos lhe tinha dado, & julgando, que formada de hũa parte tão dura do homem, como os ossos, não podia deyxar de ser muito semelhante a elle na fortaleza, & no valor; pozlhe por nome Virãgo, dizendo que assim se havia de chamar dali por diante: *Vocabitur Virago, quoniam de viro sumpta est.* E com tudo nem o mesmo Adam, nem algum de seus descendentes chamou nunca

tal nome a Eva. E porque razão perdeu Eva o elogio de tão honrado nome? Porque lho poz Adam sem exame, nem testemunho da experiencia: & na primeyra occasiaõ que se offerecco, vio que não tinha nada de varonil, & que era indigna do nome de Virãgo. Quem não teve valor para resistir a hũa cobra, nem peyto para rebater hũa maçã ( vede que bala ) porque se havia de chamar Virãgo? Vagou a dignidade, ou a valentia do nome desde aquelle tempo, & posto que se oppuzeraõ a elle com grandes actos, primeyro Jael, & Deborah, & depois Judith; ficou em fim reservado para Maria: não Maria a irmã do primeyro Moysés, senão Maria a esposa do segundo Pedro. Elle foy sem duvida aquelle venturoso ( não nomeado ) de quem perguntava Salamão: *Mulierem fortem quis inveniet?* Quem será o venturoso, a **Prov. 31.10.** que cahirá em forte a mulher valerosa? E dando logo os sinais para q̃ se conhecesse que era, quam preciosa, & donde havia de vir, acrescenta: *Procul, & de ultimis finibus pretium*

*pretium ejus*: Que não havia de ser do Reyno proprio, nem dos vizinhos, mas que havia de vir de além dos fins da terra. O Texto não nomea França; mas França, a respeito de nós, he a que está além dos fins da terra: & de França, passando o cabo dos fins da terra, he que veyo aportar felizmente ao Tejo a herdeyra valerosa do nome do Virágo.

47 Mas que ha de fazer o venturoso esposo depois de lhe caber em forte tão generosa companhia? O mesmo Salamaõ o diz, fechando a sua sentença. *Confidit in ea cor viri sui, & spoliis non indigebit*: Porã nella o esposo toda a confiança do seu coração: & o que conseguirá por meyo desta confiança, he que lhe fobejarão despojos. Parece q̃ não promettião tanta consequencia as premissas: mas tanto importa fiar de quem só senão pôde desconfiar. Os despojos que o Texto promette por effeyto desta confiança, ou podem ser da guerra, ou tambem da paz: *Et spoliis non indigebit*: se são da paz, não terá necessidade

de despojos, porque não terá guerra: se são da guerra, não terá necessidade de despojos, porque terá vitoria. Vitoria contra os inimigos de fóra, & paz com os inimigos, & com os amigos de dentro, que às vezes são os mais bellicosos. Estes são os despojos, que promette o Divino Oraculo ao esposo da mulher valerosa, se puzer nella a confiança do seu coração: valendo muyto mais o seguro que lhe dà da confiança, que a promessa que lhe faz dos despojos.

48 Não ha ponto mais difficultoso a hum Principe, que saber de quem se ha de fiar. Se se fia de todos, perde-se de contado: se senão fia de ninguem, tambem vay perdido: se se fia de quem não deve fiarse, já se perdeu: se se não fia de quem se deve fiar, última perdição. Pois que remedio nesta perplexidade? que seguro em tantas ondas, ou fyrtes de desconfianças? Fiar-se de quem o Espirito Santo diz, que se fie: *Confidit in ea cor viri sui*. O esposo fie-se da esposa. E não bastará, ou não será melhor fiarse só de

de si? Não será esta a mais certa, & mais segura confiança? Não. Fiar-se só de si, & conselhar-se só consigo, tem o perigo do amor proprio: fiar-se só de outro, & aconselhar-se só com outro, tem o risco do interesse alheyo. Haja logo hum Tribunal supremo, & hum Conselho intimo, & secreto, que compondo-se de dous, seja juntamente hum, & formando-se de diversos, seja juntamente o mesmo: para que nesta reciproca differença se segurem os perigos da primeyra desconfiança, & nesta reciproca identidade os riscos da segunda. O perigo da desconfiança de si, segura-se na differença; porque sou eu, & mais outro: o risco da desconfiança de outro, segura-se na identidade; porque esse outro sou eu. Eu, como eu, posso cegarme: pois seja eu juntamente outro, para que me guie. Outro, como outro pôde deslencaminhar-me: pois esse outro seja juntamente eu, para que me não engane. E sobre estes seguros de tão intima, & indubitavel confiança, diz o Rey mais sabio de

todos os homens, que o coração do esposo se fia da esposa: *Confidit in eo cor viri sui*. Se o Principe se fia do vassallo, fia-se hum coração de outro coração: se o esposo se se fia da esposa, fia-se hum coração, não de outro, se não de si mesmo. E de quem mais seguramente se deve fiar hũa ametade do coração, q̃ da outra ametade também sua? Sua sem ser só, porq̃ he outra; outro sem ser alheya, porque he sua; & sua sem ser diversa, porque he a mesma: *Fecit Deus, ut sit homo, unus duo, duo unus, alter ipse*: disse com resumida elegancia S. Pedro Chrysologo. Para o conselho são dous, *duo*: para o segredo são hum, *unus*: para o desinteresse são outro, *alter* para o amor são o mesmo, *ipse*: & para a confiança só tudo: *Confidit in ea cor viri sui*. Assim o ensinou o Espírito Santo, por boca de Salmaõ, ha tantos annos, e assim peço eu por ultima felicidade dos annos que vem, se sirva de no lo ensinar o mesmo Espírito: *Spiritus Paraclitus, ille vos docebit omnia*.

*Pr. Chrysol. Se m.*

99.

§. IX.

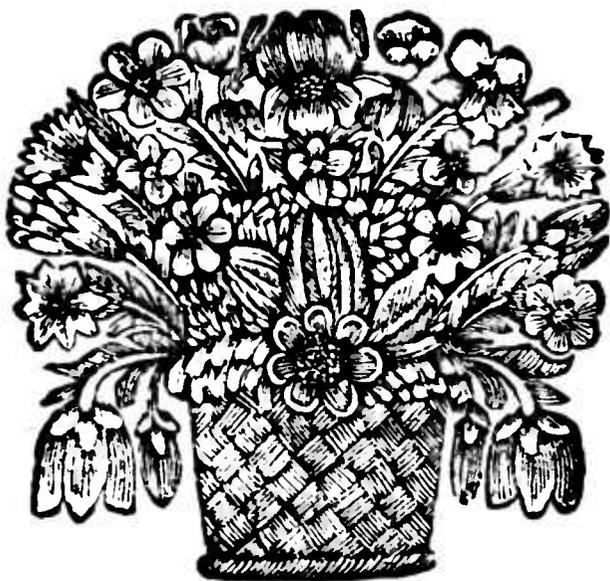
49 **E** Spirito Confolador, & Mestre Divino: infinitas graças vos damos, & vos sejão eternamente dadas, pelo que nos confolou vossa Bondade, & pelo que nos ensinou vossa Sabedoria neste anno: anno tão trabalhoso, & arriscado nos principios, & tão venturoso em seus progressos até o fim. Cõ a paz, verdadeyramente vossa, nos confolastes o temor, & afflicção da guerra: com a esperança tão prõpta da Real descendencia, nos confolastes a antiga desconfiança da successão: com o governo presente de Principe soberano, justo, & por si mesmo, nos confolastes as defattençoens, & fugeyções do passado. Por estas graças, que vos damos, & por estes mesmos beneficios tão singulares de vòs recebidos, nos concedey, Senhor, as que para os annos futuros, com igual confiança em vossa Divina Bondade, & Sabedoria, humildemente vos pedimos. He hoje o dia, que entre todos os do

anno, se levanta vulgarmente com o nome de mayor, por chegar nelle o Sol a seu auge, & encher o mais dilatado gyro de sua carreyyra. A'manhã começãõ outra vez a decrescer os dias com pregaõ de publico desengano a todas as cousas do mundo (ainda as que estão acima das tublunares) que nenhũa ha tão firme, que não se mude, nenhũa tão levantada, que não se abata, nenhuma tão grande, que não diminua, & torne atraz pelos mesmos passos de seu augmento. Não seja assim em nossas fortunas, Soberano, & Omnipotente Author da natureza, que assim como a creastes, a podeis emendar, & fazer Constante. Confer-  
 vay, Senhor, perpetuamente vossos dons, & prorogay sem mudança, nem fim, por todos os annos futuros, as felicidades de que tão liberalmente nos fizestes mercè no presente. Não as percamos depois de logradadas, para que não refusitem com dobrada mágoa em nõs aquellas mesmas desconfolaçõens, de que tão efficaz, & cumpridamente, & com tão exquisitos remedios

Rev. IX  
20. L.

diós nos livraſtes. Uni nos  
vaſſallos o amor do Príncipe:  
confirmay no Príncipe a imi-  
taçãõ do pay : proſperay ná  
Eſpoſa a continuaçãõ dos fe-  
liciffimos annos , competin-  
do nelles a felicidade com o  
numero, & o numero com os  
herdeyros de ſeus ſoberanos  
dotes , para que o ſejão dig-  
niſſimos da meſma Coroa.

Sobre tudo enſinando-nos a  
todos a paſſar de tal maneyra  
os annos breves , & incertos  
deſta vida, que ſaybãmos por  
meyo della conſeguir as  
conſolações dos annos eter-  
nos: pois para ſer eternamen-  
te noſſo Conſolador , vos  
dignafteſ ſer temporalmente  
noſſo Meſtre: *Spiritus Para-  
clitus, ille vos docebit omnia.*



# S E R M A M

QUE PREGOU

O P. ANTONIO VIEYRA

Da Companhia de Jesus, na Casa Professa  
da mesma Companhia de Lisboa,

NA FESTA QUE FEZ

## A S. ROQUE

ANTONIO TELLES DA SYLVA

no anno de 1642.

*UT CUM VENERIT, ET PULSAVERIT,*  
*confestim aperiant ei. Lucæ cap. 12.*

50



Erdadeiramẽ-  
te, q̃ se alguma  
hora prẽguey  
sobre thema

forçado, se alguma hora não  
tive liberdade de eleyção so-  
bre as palavras do Euinge-  
lho, foy na occasiã presente:  
Nem eu pudéra tomar outro

Tom. XIV

thema, que o que propuz,  
nem poderey leguir nelle ou-  
tra exposiçã, que a que logo  
direy, de S. Gregorio. O fim,  
& intento de todo o Euange-  
lho he, querer Christo seus  
fervos vigilantes, & prepa-  
rados para quando lhes bater  
à porta. Isso vem a dizer em

D summa

summa as nossas palavras: *Ut cum venerit, & pulsaverit, confestim aperiant ei.* Se perguntarmos aos Doutores, quando, & de que maneyra bate Deos às portas de nossas almas; responde S. Gregorio Papa no sentido mais literal, que todos seguem: *Pulsat, cū per aegritudinis molestias esse mortem vicinam designat:* que nos bate Deos às portas d'alma por meyo das enfermidades do corpo. Se perguntarmos mais quando, & de que maneyra abrimos com pontualidade a Deos; responde o mesmo Santo Doutor, & com elle muytos outros: *Cui confestim aperimus, si hunc cū amore suscipimus:* que abrimos a Deos com pontualidade, quando o recebemos com amor. De sorte, que o bater, & o abrir das portas de nosso alma, consiste em bater Deos por enfermidade, & em abrimos nós por caridade: *Pulsat per aegritudinis molestias: aperimus, si cum amore suscipimus.* Bem disse eu logo, que nem podera tomar na occasião presente outro thema, nem seguir nelle outra exposição. Celebramos hoje as

gloriosas memorias do Illustrissimo Confessor de Christo S. Roque, cujas portas fermosissimas d'alma se estaõ vendo taõ batidas, & taõ abertas, que duvido qual mais quizesse fazer nellas a Providencia Divina, se theatro de tua paciencia ao Ceo, se exemplar de sua caridade à terra. Encontraõ-se às portas daquella alma no mesmo tempo duas mãos, por fóra a de Deos batendo, por dentro a de Roque abrindo; & ainda que o amor não se conquista com golpes, quam rigoroso insítia Deos no bater, taõ amoroso se mostrava Roque ao abrir: Deos batia por enfermidades: *Pulsat per aegritudinis molestias* Roque abria por caridade: *Aperimus, si cū amore suscipimus.* Supposta esta conformidade facil do Evangelho, parece que se encaminha à o nosso discurso: São Roque pela correspondencia maravilhosa, que teve sua caridade com suas enfermidades. E ainda que eu estava mais para pedir ao Santo remedio das proprias, que para ponderar finezas das suas; diremos em quanto nuder-

podermos com o favor da Divina graça.

*Ave Maria.*

*Ut cum venerit, & pulsaverit, confestim aperiant ei.*

§. I.

51 **S**upposto, que nos bate Deos às portas d'Alma por meyo das enfermidades do corpo, huma coufa muy singular acho no glorioso fugeito de nossa oração, & he, que foy taõ vigilante seruo S. Roque em acudir ao bater de Deos, que não só acudio pontualmente, quãdo lhe batia às portas proprias, senão tambem quando batia às alheyas. Lá bateo hũa vez o Esposo às portas d'Alma Santa; & com ser Santa, acudio taõ pouco diligente, que quando chegou a abrir, já o Esposo cansado de esperar se tinha partido: *Surrexi ut aperirem dilecto meo; at ipse declinaverat, atque trãsierat.* Verdadeyramente, que se a Esposa dos Cantares não representàra as almas de toda a Igreji, creyo que deyxàra Deos a Alma Santa, & se def-

posàra com a alma de Roque. A Alma Santa tal vez acode a Deos, quando lhe bate às portas proprias: Roque, ou lhe bata Deos às proprias, ou às alheyas, sempre acode diligente.

52 E se me perguntaõ, quando aconteceo isto a São Roque, quando acudio com esta pontualidade a hum, & outro bater de Deos: digo, que sempre, em duas occasioens: ou quando lhe batia Deos às portas proprias por meyo de enfermidades suas; ou quando batia às portas alheyas por meyo das enfermidades dos proximos: *Pulsat per ægritudinis molestias.* Andando taõ fervorola em hum, & outro abrir sua caridade: *Aperimus, si cum amore, suscipimus,* que das enfermidades alheyas adoecia, & com as enfermidades proprias curava: das enfermidades alheyas tirava doença para si; das enfermidades proprias tirava saude para nós. Não he modo de encarecer, senão verdade liza. Quando S. Roque sahio de França para Italia, o exercicio, & instituto de vida q̄ tomou, foy servir aos enfer-

mos nos Hospitales, donde (posto que curou muitos milagrosamente) sahio com hũa grave enfermidade, que lhe deu larga materia de paciencia. Voltando à patria, & chegando selbe o fim ditoso de sua peregrinação, permitto o Senhor, que fosse ferido de peste, de que morreo em breves dias; mas depois de morto, foy achado com hum taboa nas mãos escrita por ministerio de Anjos, na qual promettia, que todos os enfermos de peste, que se encontrãsssem em sua intercessão, sarariaõ daquelle mal. Assim que das enfermidades alheyas tirava doença para si; & das enfermidades proprias tirava remedio para nòs. Quando serve aos enfermos, toma por premio a doença; quando morre da enfermidade, deyxna em testamento a saude. Até aqui pontualidade de acudir a Deos, até aqui engenhoso artificio, & artificiozo extremo de caridade: adoeccer com as enfermidades alheyas, & curar com as enfermidades proprias. Excellencia he esta, que só duas vezes acho escrita huma vez

junta, outra dividida: se dividida, em S. Paulo, & Christo; se junta, no glorioso S. Roque.

## §. II.

53 **V** Ay contando S. Paulo o muyto q̃ tinha padecido em serviço dos proximos, & diz assim aos Corinthios; *Quis infirmatur, & ego non infirmor?* Que homem ha que adoeça, que não enferme eu tambem com elle? Notavel dizer! Parece que ou a caridade he hum bem contagioso, que se péga a todos os males, ou todos os males são contagiosos em respeyto da caridade, que se pégaõ a quem a tem: *Quis infirmatur, & ego non infirmor*: Mas como pôde ser (vamos à razão) como pôde ser, que adoeccesse São Paulo das enfermidades alheyas, & que sentindo cada hum as suas, Paulo padoeccesse as de todos? Là os outros enfermavaõ, & cã Paulo adoeccia? como pôde isto ser? Na caridade do Apostolo temos a soluçãõ da duvida. Como a caridade essencialmente he uniaõ, & uniaõ

uniaõ perfeitissima, de tal maneira une os proximos entre si, que se eu tenho caridade, cada proximo he outro eu: *Ut sint unum, sicut nos unū sumus*: & como por estes laços sobrenaturaes os homens se unem entre si, & se identificaõ reciprocamente; daqui vem que pôde, antes deve cada hum adoecer das enfermidades do outro; porque necessariamente haõ de ser os accidentes communs, onde o sugeyto he o mesmo. Por isso S. Paulo (& o mesmo digo de S. Roque) adoecia das enfermidades alheyas, & sentindo cada hum as suas, elle padecia as de todos; tudo por beneficio de sua caridade. Adoecia das enfermidades alheyas, porque a uniaõ reciproca do amor as fazia proprias; & sentindo cada hum o feu mal, elle padecia o de todos; porque sendo hum só por natureza, era todos por caridade: *Quemadmodum si uniuersa orbis Ecclesia esset, sic in unoquoque membro discruciabatur*, diz São João Chrysofomo. Adoecia em todos por sentimento, porq̃ vivia em todos por amor:

*Quis infirmatur, & ego non infirmor?*

54. Donde a mim me parece, podemos dizer por hũa certa analogia que o que lhe faltou a Deos em quanto causa primeira por perfeiçaõ de sua simplicidade, supprio São Paulo, & São Roque por perfeiçaõ de sua caridade. Deos nosso Senhor (como ensinão os Theologos) he primeyra causa activa, mas naõ he primeira causa passiva. He primeyra causa activa, porq̃ por sua immensidade, & Omnipotencia obra com todos os que obraõ, concorrendo juntamente com elles: & naõ he primeyra causa passiva, porque por sua simplicidade, & immutabilidade, naõ pôde padecer em si, nem receber accidentes estranhos. De maneyra, que obra Deos com todos os que obraõ, mas naõ padece com os que padecem. Pois esta generalidade, & extensaõ, que tem Deos em quanto causa primeyra por perfeiçaõ de sua simplicidade, esta supprio S. Roque com São Paulo por perfeiçaõ de sua caridade. Deos como primeyra causa activa,

obra cõ todos os que obraõ ; Roque como primeira causa passiva, padece com todos os que padecem ; & assim como he brazão da Omnipotencia Divina, que ninguem pôde obrar sem Deos: *Sine me nihil potestis facere* ; assim he brazão da caridade de Roque, que ninguem pôde padecer sem elle: *Quis infirmatur, & ego non infirmor?*

## §. III.

55 **E** Ste fois, divino Roque, este ao mundo todo por beneficio, & este aos Religiosos desta Casa por imitação; q̄ pouco fora recebello debayxo de vosso patrocínio, se lhes não communicareis juntamente as gloriosas participações de vosso fervoroso espirito. Verdadeyramente que quando considero, (seja-me licito, ao menos pelos privilegios de estranho, dizer o que venero, & o que admiro) quando considero a verdade, com que pôde dizer a Casa de S. Roque: *Quis infirmatur & ego non infirmor?* Que enfermidades, que males, que traba-

lhos ha em Lisboa, que a caridade desta Casa não participe? Nos Hospitales, nos carceres, nas afflicções, & sentimentos particulares, que sempre são mais que os publicos, quem os padece neste grande povo, que não reparta sua paciencia com a caridade dos Religiosos desta Casa? Que enfermo, que os não tenha à cabecçyra? que preso, que os não ache à grade? que condenado, que os não leve comsigo ao lugar do supplicio? finalmente, que necessidade espiritual, ou temporal, que não venha buscar aqui, ou o remedio, ou o alivio, ou a cõpanhia? Quando tudo isto considero, me persuado, que deve esta graça a Companhia ao glorioso Padroeyro desta Casa; & que a gozão os Religiosos della, mais por Padres de São Roque, que por filhos de Santo Ignacio. Là quando aquelles Anjos peregrinos se agasalhãõ em Casa de Abrahã, louva muyto Lypomano a caridade com que Sãra, & Ismael os servião; mas não conhece nelles esta virtude pelo que tinhaõ de parentes, fe-  
nãõ

naõ pelo que tinhaõ de domesticos de Abraham: *Uxor accelerat, puer festinat: nullus piger est in domo sapientis.* De maneyra, que era filho Ismael de Abraham, mas aquella diligencia, & caridade, não resplandecia nelle, porque nascera de seu sangue, senão porque vivia em sua casa: era filho diligente, & caritativo, mas não era diligente caritativo por filho, senão por domestico: *Nullus piger est in domo sapientis.* Alguma razão tenho eu logo para dizer, que devem os Religiosos desta Casa os fervores de sua caridade a S. Roque mais, que a Santo Ignacio: porque de Santo Ignacio são filhos, mas de São Roque domesticos. Não são isto privilegios da filiação, são proveitos da moradia: no Instituto são obrigações da vida que professamos; no exercicio são influências da Casa em que vivemos.

56 Nem cuydo que se poderá agravar meu Padre Santo Ignacio, de eu o considerar assim; porque estas graças, ou estas glorias, todas tornaõ a demandar a fon-

te donde manarãõ, & S. Roque tambem foy filho de Santo Ignacio. Não digo isto por querer imitar a devoção com que algumas Religioens perfilhãrãõ os Santos alheios; porque estes piedosos latrocínios só se podem dissimular (posto que não encobrir) na confusão das antiguidades, & a nossa Religião he tão pouco antiga, que mais se conhece de vista, que de memoria. O que digo, & o que entendo he, que S. Roque foy professo da Companhia em espirito, & filho de Santo Ignacio em profecia. A forma de vida, que por morte de seus pays tomou S. Roque, foy esta: renuncia seus Estados, que era Senhor de Mompelher, reparte com os pobres suas riquezas; parte a Italia, & alli, como dissemos, applica-se a servir aos enfermos, tratando do remedio de seus males, como se foraõ proprios. Pois glorioso Roque, Francez Divino, que impeto de espirito he este vosso? que trocados de vida são estes tão contrapostos? aqui renunciais os bens proprios, alli tomais à vossa

conta os males alhejos? Sim; que isto he ser professo da Companhia. O Instituto da Companhia professa confis- te em renunciar os bens pro- prios, & fazer proprios os males alhejos. Confisite em renunciar os bens proprios, porque nenhũa Casa profes- sa da Companhia pôde ter propriedade algũa, nem ain- da para o culto divino, de q̄ he taõ zelosa: & confisite em fazer proprios os males alhe- jos; porque esse he o voto, & obrigação dos professos, acu- dir aos males communs, & dos proximos, como se foraõ proprios, & particulares. Este he o Instituto da Compa- nhia professa, & esta a vida, que professou S. Roque, se- guindo em profecia os exem- plares de seu, & nosso Padre Santo Ignacio; & para que não cuyde alguem, que per- verto a ordem dos tempos, & chamo exemplares ao que devèra chamar imitações, fiarmeha o pensamento San- to Isidoro Pelusiotã, q̄ ainda em mais anticipada acção o considerou assim.

57 Considerou Santo Isi- doro Pelusiotã o amor, & re-

solução com que Rebecca, para grangear a benção a Ja- cob, se expoz ao perigo da maldiçaõ que elle temia, & diz desta maneyra: *Rebecca Apostolici animi magnitudine prædita*: verdadeyramente Rebecca com grandeza de animo Apostolico. Notay. Rebecca foy antes da vinda de Christo mais de dous mil annos, & já entã diz Santo Isidoro, que seguia as piza- das dos Apostolos, & que copiava em anticipadas imi- tações os futuros exemplares de seu espirito. E isto como, ou em que? Advertidamente o Pelusiotã: *Ut ipsius filius benedictionem consequeretur, bonis quidem ipsi cedebat, mala autem ipsa sola sufferre parata erat*. Confisitia esta imi- tação do espirito Apostoli- co, em que Rebecca, para ne- gociar a benção a Jacob, re- nunciava nelle todos os bens, & tomava para si todos os males: *Bonis quidem ipsi ce- debat, mala autē ipsa sola suf- ferre parata erat*. Esta he a sũ- ma de perfeçãõ, & profissãõ Apostolica, fazer alhejos os bens proprios, & fazer pro- prios os males alhejos. E se  
porque

porque o fez assim: Rebecca, diz Santo Isidoro, que imitou em profecia o espirito dos primeiros Apostolos; que muyto que fazendo o mesmo S. Roque, diga eu tambem, que imitou em profecia o Fundador dos Apostolos segundus? Mas seja embora como a devoção de cada hum o quizer considerar, o certo he, que de S. Roque mais immediatamente se deriva aos Religiosos desta Casa aquelle fervoroso espirito de caridade, com que depois de alienarem de si todos os bens proprios, se approprião tão intimamente dos males dos proximos, que pudêraõ bem dizer, se o não callàra sua modestia, com o Apostolo: *Quis infirmatur, & ego non infirmor?*

58 Assim dizia S. Paulo, & melhor que assim o pôde dizer S. Roque; porque ainda que S. Paulo diga a bocca chea, que adoecia de enfermidades alheyas: *Quis infirmatur, & ego non infirmor?* he certo, & todos os Doutores interpretaõ assim, que só adoecia espiritualmente por sentimento, & não cor-

poralmente por enfermidade. Porém o zelo sem exemplar de Roque, de tal maneira o entranhava nos males dos proximos, que não só adoecia na alma por sentimento compassivo, senão que chegou a adoecer no corpo, como vimos, por enfermidade verdadeyra; vencendo nesta circumstancia de caridade, a mesma caridade de S. Paulo. Dizia de si o Profeta Rey: *Tabescere me facit zelus meus, id est charitas mea.* O meu zelo, a minha caridade me faz andar pallido, andar enfermo, andar tifico, andar mirrado. Pois como, se o zelo caritativo he hũa virtude, que está na alma, como adoecia de zelo David, & se entificava no corpo: *Zelo corpore tabescit?* glosa aqui a Interlineal. A razão deste excessso he; porque os affectos de nossa alma, se são extremamente intensos, ateaõ-se pela vizinhança ao corpo, chegando o corpo a padecer por enfermidade, o que a alma padece por sentimento. O calor naturalmente dilata; & como a caridade he hum affecto ardente, chega tal vez a dila-

dilatarse tanto, que não cabêdo na estreiteza onde nasceo, ou rebenta o coração, & morrestes; ou se communicao corpo, & enfermaestes: *Talescere me facit charitas mea.* Tal foy a caridade de Roque, não chegando a ser tal a caridade de Paulo; para que se veja quam vigilante seruo se mostrou em abrir a Deos, quando lhe batia às portas alheyas por meyo das enfermidades dos proximos: *Ut cum venerit, & pulsaverit: pulsat per ægritudinis molestias: confestim aperiant ei: aperimus, si cum amore suscipimus.*

## §. IV.

59 **E** Amor que era tão Argos em acudir a Deos, quando batia às portas de outros, já se vê quam vigilante seria em abrir quando lhe batia às suas. Andou tão engenhosa tambem aqui a caridade de S. Roque, que se lã em emulação de S. Paulo soube adocer com as enfermidades alheyas; cã em imitação de Christo soube curar com as enfermidades proprias. Fazer das enfermida-

des propria medicina, he privilegio soberano, que só em Christo Senhor nosso se acha, de quem diz o Profeta Isaias: *Livore ejus sanati sumus*, que tuas enfermidades, ou dores foraõ nossa saude. Com menos facilidade, mas com mais galantaria o disse o Euangelista S. Mattheos, & he hum dos Textos de sua historia, que reconhecem os Interpretes por mais difficultoso. Sárou Christo em Capharnaũ grande multidão de doentes de diversas enfermidades, & referindo S. Mattheos este milagre, diz assim: *Omnes male habentes curavit, ut adimpleretur quod dictum est per Isaiam Prophetam dicentem Ipse infirmitates nostras accepit & ægritudines nostras portavit.* Curou Christo todos os enfermos, que lhe apresentaraõ, diz São Mattheos, & aqui se cumprio o que disse o Profeta Isaias, que tomaria Christo em si nossas penas, & padeceria nossas enfermidades. Notavel allegar de profecias por certo! Se Christo estava curando enfermos, & a profecia diz, que havia de padecer

cer nossas enfermidades, como se cumprio neste caso a profecia? Padecer enfermidades, & curar enfermos, he a mesma cousa? Em Christo sim; a mesma cousa he em Christo padecer enfermidades, que curar enfermos; porque a paciencia das suas dores foy o remedio, & medicina das nossas: *Livore ejus sanati sumus.* Por isto o Evangelista quando vio a Christo milagrosamente Medico, logo o considerou infalivelmente enfermo; porq̃ aquelles effeitos de curar, eraõ certezas de adoeecer; onde a enfermidade era medicina, não podia ter saude quem a dava: *Et defuit sanitas, ne nobis deesset:* disse com propriedade o Oleastro.

60 Tal o grande imitador da caridade de Christo S. Roque, que do sofrimento de suas enfermidades fez merecimento de nossa saude, & morreo ferido de peste sem remedio, para que tivessem remedio os feridos de peste. Quem visse estar morrendo do mal de peste a Roque, & o tivesse visto curar milagrosamente a tantos do

mesmo mal, parece que poderia dizer ao Santo por admiracão, o que no Calvario disserão a Christo por afronta: *Alios salvos fecit, seipsum non potest salvum facere:* pode salvar aos outros, & a si não se pôde salvar. Pois se foy de peste a tantos, porque senão cura tambem a si? Saibaes porque? Não se curou São Roque a si; porque quiz que fardassemos nós: *Et defuit sanitas, ne nobis deesset.* Offereceo a Deos sua enfermidade por nossa saude, sua vida por nossa morte: adoeceo para que fardassemos, morreo para que viveffemos: & ainda que tinha virtude milagrosa para curar de peste, não quiz empregar esta graça em sua vida, para poder testar della na morte: Assim o diziaõ as taboas de seu testamento. Ha mais fino amor dos proximos? ha mais perfeyta, ha mais divina caridade que esta? julgo-a por tão divina, que não foraõ menos que demonstrações de divindade em Christo, os que foraõ effeytos de caridade em Roque.

61 Estava S. Thomè incre-

credulo da Resurreyção com os outros Discipulos, entra Christo com as portas fechadas, abre as das mãos, & do lado, chega Thomè, & apenas tinha visto, ou tocado as chagas, quando cahe aos pès do Senhor, dizendo: *Dominus meus, & Deus meus*: Reconheço, Senhor, que sois meu Senhor, & creyo que sois meu Deos. Mais creê Thomè, do que duvida: porque só duvidava de hum homem resuscitado, & reconheceo mais por Deos verdadeiro. Pois, Discipulo incredulo, atègora não cricis tão obstinado, como já credes tão resoluto? E se nunca reconhecestes em vosso Mestre mais que a humanidade, como o confessais por Deos tão subitamente? Que he o que vistes nelle? Que he o que descobristes de novo? Vi (diz Thomè) que deyxou este Senhor as mãos, & lado aberto, para render minha incredulidade; & quem não fecha as suas chagas, para ter com que curar as minhas, he mais que homem, he Deos: *Dominus meus, & Deus meus. Novo genere vestigia vulnerum di-*

*vinitati perhiberent testimonium*, exclama Santo Agostinho: Coufa nova, & prodigiosa, que chagas de hũ corpo humano seão testemunho de natureza divina. Mas que menos se pòde arguir, que divindade, em quem deyxas abertas chagas proprias, para ter com que curar as alheyas? *Voluit exhibere in illa carne cicatrices vulnerum, ut vulnera sanaret incredulitatis*, diz o mesmo Santo Agostinho. Estes pois que foraõ argumẽtos de divindade em Christo, foraõ effeytos de caridade em Roque; o qual podendo farar do mal de que estava ferido, não quiz fechar as suas chagas, para ter com que curar as nossas; & renunciando, com mayor milagre, os milagrosos privilegios de sua virtude, quiz morrer indefenso às mãos da peste, para que a peste morresse à suas mãos. Assim abria Roque por caridade, quando assim batia Deos por enfermidades: *Pulsat per ægritudinis molestias: aperimus, si cum amore suscipimus.*

## §. V.

62 **A** Mãos de Roque amorceo, & morre a peste, ou reconhecendo a virtude, ou obedecendo à violencia de sua intercessão; onde eu noto, quam bem se corresponde aqui o premio, & o merecimento; porque este segundo curar foy premio daquelle primeiro adocer. Sobre o *Præcinget se: & sint lumbi vestri præcincti* do Euangelho, notou com agudeza S. Pedro Chryfologo, que paga Deos na mesma moeda os serviços, que lhe fazem os homens. Cingi-vos para me servir a mim, diz Christo, que eu me cingirey (quem se não affombra?) para vos servir a vós. E como a liberalidade de Deos he tão pontual nas correspondencias: com que mais igualmente se havia de premiar hum bem contagioso, que cõ dominar males contagiosos? Lã diffemos no principio, que a caridade de São Roque em emulação de S. Paulo era hum bem contagioso, que se pegava aos males; pois em fa-

tisfação de huma virtude, que he bem contagioso, dé-se a S. Roque virtude de curar males contagiosos. Algũa cousa disto temos em Joseph.

62 Amava sua senhora a Joseph tão perdidamente como sabemos; passou o affecto a loucura, passáraõ as significações a violências: deyxoulhe em fim o casto moço a capa nas mãos, & daqui se trocou aquelle excessivo amor em taes excessos de aborrecimento, que dos laços desejados se forjáraõ prisões executivas, & foy posto em ferros Joseph. Pois Egypcia infiel, que mudança he esta tão repentina? Pouco ha tanto amor, & agora tanto aborrecimento? Se querias conquistar a vontade de Joseph, principio foy de vitória ficar com os despojos nas mãos. Pois porque não continúa teu amor a empresa? porque aborreces tanto, a quem amavas ha tão pouco? Quereis ouvir com admiração, porque? Porque lhe ficou nas mãos a capa de Joseph. Assim como se pègaõ as enfermidades, tambem se pèga a saúde. Se bastaõ os vestidos de

de hum enfermo para se pegarem os achaques do corpo, tambem baltão os vestidos de hum Santo, para se pegarem os affectos d'alma. Qual cuidais que foy o principio da conversão de S. Paulo? Altamentè o penetrou o juizo de Bernardo. Entre os que apedrejavaõ a Santo Estevão, andava tambem São Paulo antes de convertido, o qual foy tão venturoso que lhe coube à sua conta guardar os vestidos do Martyr: *Deposuerunt vestimenta sua secus pedes adolescentis, qui vocabatur Saulus.* E que se seguiu dahi? Seguiu-se, diz S. Bernardo, que pelo toque daquellas roupas começou Deos a lhe tocar na alma; & dos vestidos de Estevão, a quem apedrejava, se lhe pegou a me. na Fé, porque Estevão morria: *Deponuntur vestimenta Martyrum ad pedes persecutoris, qui ad tactum sacrarum vestium fuerat convertendus.* Com particular providencia do Ceo se entregaraõ ao perseguidor os vestidos do Martyr, para que tocando-os, se lhe pegasse a Fé, & viesse a seguir, como

vêyo, a Ley que perseguiu: *Qui ad tactum sacrarum vestium fuerat convertendus.* Assim se converteo Saulo em Paulo, & assim se trocou o amor da Eglypcia em aborrecimento. Ficou a Eglypcia com a capa de Joseph nas mãos: *Relicto in manu ejus pallio fugit;* & como pelos vestidos dos Santos se pègaõ as inclinações, & affectos da alma, aborrece logo a Eglypcia a Joseph, porque Joseph aborrecia a Eglypcia. Comunicou-se-lhe o aborrecimento ao coração pelo tacto, & pegou-se-lhe a desaffeyção de Joseph, só porque pegou em suas roupas sagradas: *Ad tactum sacrarum vestium.*

64 Mas donde mereceo Joseph (ainda naõ fechamos o pensamento) donde mereceo Joseph, que se lhe concedesse já cõtaõ, o que foy privilegio singular do Protomartyr; & que ao toque fantamente contagioso de suas roupas se produzissem tão maravilhosos effeitos? Se hey de dizer o que entendo, acho que nesta mesma acção teve Joseph o merecimento, & o premio. E senão, pergunto:

Porque

Porq̄ deyxou Joseph a capa nas mãos da Eglypcia? Deyxar em poder de feu inimigo huma testemunha falsa cõtra sua innocencia, mais he temeridade, que confiança. Pois porque não faz força para trazer a capa consigo, porque não resiste, porque a larga das mãos? Venturosa-mente ao intento Santo Ambrosio: *Contagium judicavit, si diutius moraretur, ne per manus adulteræ libidinis insentiva transirent, itaque vestem exiit.* Largou Joseph a capa nas mãos da Eglypcia, porque julgou que era mal contagioso seu torpe amor, & não quiz que pelas roupas se lhe pegasse a peste: *Contagium judicavit, itaque vestem exiit.* E Joseph tem por mal contagioso o amor da Eglypcia? pois seja bem contagioso o defamer de Joseph. Vòs tendes por mal contagioso sua impureza? pois seja bem contagioso vossa castidade. De forte, que juntamente naquella capa havia hum mal, & hum bem, ambos contagiosos: o torpe amor da Eglypcia, de cujo contagio fugio Joseph; & o casto amor

de Joseph, cujo contagio em parte se pegou à Eglypcia. Pois assim como Deos concedeo a Joseph, que fosse bem contagioso sua virtude, porque teve por mal contagioso o vicio alheyo; assim concedeo a S. Roque, que farrasse de males contagiosos sua intercessão, porque fora bem contagioso sua caridade. Foy a caridade de S. Roque hum bem tão contagioso, que se lhe pegavaõ os males, & doenças de todos: *Quis infirmatur, & ego non infirmor?* Pois seja digno premio desta cõtágiosa virtude, que todos os males se rendaõ a seu imperio, & que não haja contagio, nem peste no mundo, onde chegar a intercessão, & nome de Roque.

## §. VI.

65 **E**stes sãõ os merecidos prodigios de vossa caridade, glorioso, & poderoso Santo; & pois como divino advogado da peste exercitais tão obedecido dominio sobre todos os males contagiosos, huma petição vos quero fazer, que ferã

ferà a materia desta segunda parte; fio que não vos seja menos agradavel que a primeyra; porque os animos desejofos de fazer bem, mais os lifongea quem lhes pede, que quem os louva. A petição que faço, & a mercé que vos peço, divino Roque, he, que livreis o nosso Reyno de duas pestes muy perigosas, que não sey se vão já corrompendo o saudavel clima de seus ares. São consequencias da guerra estas tão certas, como damnofas: *Surget gens in gentem, & Regnum adversus Regnum, & erunt pestilentia.* Alguns haverà que seguinto a resolução de David, desejariaõ antes remedio para a guerra, que para a peste: mas eu pela mesma razão temo mais os rebates da peste, que os rebates da guerra. Poz Deos a David em sua eleyção, que de dous, ou tres males, que lhe ameaçava, escolheffe livremente o que mais quizesse: & com ser tão grande soldado David, quiz antes peste, que guerra. A razão deu o mesmo Rey, como aponta o Texto: *Quia melius; ut incidam in manus Domini;*

*quàm in manus hominum.* Porque a guerra estava nas mãos dos homens; & a peste nas mãos de Deos; sempre são menores os males, que se dispensão pela mão de Deos, que os que se executaõ pela mão dos homens. Por esta razão temeo mais David a guerra, que a peste; & pela mesma temo eu mais a peste, que a guerra: porque se là a guerra estava nas mãos dos homens, & a peste nas mãos de Deos; cã a guerra està nas mãos de Deos, & a peste nas mãos dos homens. A guerra està nas mãos de Deos; porque Deos a tomou à sua conta, & nos dà tão milagrosos successos, como cada dia vemos: & a peste està nas mãos dos homens; porque os homens são os que encontraõ (não fallo das tentações, senão dos effeitos) ou ao menos desajudaõ o bem da patria.

66 Ora eu me puz a considerar como chamaria a estas duas pestes, que digo de Portugal; & por lhe não fazer as diffinições compridas; diffini-as assim: Pouca fè, & muyta fè. Pouca fè, isto he, pouca fidelidade: muyta fè;

isto he, muyta cõfiança. Muyto confiados, & pouco confidentes são em Portugal os feridos da peste, de que Deos nos livre. Mão he que tenhamos occasiã de dizer isto entre Portuguezes; mas peyor fora se se não estranhãra. Cuydo que o mostrarey de maneyra, que ao menos, se não persuadir o remedio, hey de justificar a queyxa. Que esteja apêtado de pouca fé Portugal, o povo diz cõmumente, & cuida, que o prova; mas ainda que a authoridade de povo he tão grande, que ella só bastou para canonizar a S. Roque, julgue Deos os coraçõens de cada hum, que eu só das mãos quero fazer juizo. Argumento assim: He certo, que nas Cortes passadas se promettêraõ subsidios para a guerra, quantos fossem necessarios à conservaçoã do Reyno. Tambem he certo, que se intentãraõ donativos, que se multiplicãraõ tributos, que se introduziraõ decimas, que se accrescentou à moeda o cunho, & o preço; & com tudo vemos q̃ he necessario repetir Cortes, para arbitrar novos modos de ti-

rar dinheyro effectivo, porq̃ cada hum guarda o seu, & ha muy poucos que paguem o que lhes tocca. Os muyto poderosos por privilegio, os pouco poderosos por impossibilidade; cada hum trata de lançar a carga aos hombros do outro, & tal vez cahe no chaõ, porque não ha quem a sustente. Isto he assim? Ainda mal. Bem digo eu logo, que ha pouca fé em Portugal. Fé tão apertada de mãos, não he verdadeyra fê.

67 Diz Christo no nosso Euangelho: *Lucernæ ardentes in manibus vestris*: que tenhamos tochas acesas nas mãos. Supposto que o lume destas tochas significa o lume da Fé; porque diz Christo, que o tenhamos nas mãos: *In manibus vestris*? Os actos da fê no entendimento se produzem, no entendimento se recebem; pois se a fê está no entendimento, como a põem Christo agora nas mãos: *Lucernæ ardentes in manibus vestris*? Huma razaõ muy verdadeira he; porque a fê practica, que Christo aqui ensinava, não consiste tanto em verdades do entendimen-

to, quanto em liberalidade das mãos. Não he mais fiel quem melhor discorre, senão quem concorre melhor. Por isso nos representa Christo a fê em figura de tochas; porque a tocha se está acêta, gasta-se, & senão se gasta, está apagada. Oh quantas tochas, que pudêraõ luzir gloriosas, se vêm nesta occasião apagadas miseravelmente! *Lucernæ ardentes in manibus vestris*. Portuguezes, se a fê he tão ardente como deve ser, veja-se luzir nas mãos. Apertarem-se as mãos, he sinal de frieza, & que não arde fogo no coração. Amavaõ muyto os Magos, & criaõ verdadeyramente naquelle Rey, que acclamâraõ em Jerusalem, & como sabios, vede a profetação que fizeraõ de sua fê: *Proclidentes adoraverunt, & apertis thesauris suis obtulerunt*. Prostrados por terra adorâraõ, & abrindo seus thesouros offerecêraõ. São Leão Papa: *Quod cordibus credunt, muneribus protestantur*. Na liberalidade com que davaõ, protestâraõ a verdade com que criaõ; & porque ahi costuma estar o coração onde es-

tà o thesouro, fizeraõ os seus thesouros interpretes de seus corações: *Quod cordibus credunt, muneribus protestantur*. Se vissemos que entravaõ os Magos no presepio, & que vendo naquelle estado a seu Rey, lhe não faziaõ serviço de suas riquezas; que diriamos? Diriamos com muyta razão, que não criaõ nelle verdadeyramente, & q̄ aquellas cortesias foraõ enganosas, & aquellas adoraçoens fingidas. Adorar, & não offerecer, quando o Principe está em necessidade; dobrar os joelhos, & não abrir os thesouros, não he vicio de avareza, he crime de infidelidade. Fê, & liberalidade são virtudes synonimas; & quem está duvidoso no dar, não está firme no crer. O que os Magos offerecêraõ a Christo, foy ouro, incenso, & myrrha; & dizem todos os Padres, & com elles conformemente a Igreja, que no ouro confessâraõ que era Rey: no incenso, q̄ era Deos: na myrrha, que era homem: *Auro Regem, thure Deum, myrrha mortalem*. Oh grande confirmação do que dizemos! De forte, que interpre-

tãraõ os Magos a fê pela liberalidade , & para confessarem tres artigos , offereceraõ tres donativos: *Auro Regem, thure Deum, myrrha mortalem.*

68 Pois se a fé se explica pela liberalidade , se o dar he synonimo do crer , se a obediencia dos Reys se protesta com ouro das mãos : *Auro Regem*; como não temerei eu, que ha rebates de peste , ou suspeitas de pouca fé em Portugal, quando a liberalidade se perverteo em cobiça, & em lugar de se pagarem tributos, pôde ser que se multipliquem latrocínios? He bom genero de fé esta? Eu o direy. Perguntãraõ os Ministros Reaes a S. Pedro, se havia seu Mestre de pagar tributo a Cesar; & respõdeo , que sim. Mandou Christo a Pedro , q fosse pescar , que na boca do primeyro peyxé acharia a moeda que se pedia : *Et da eis pro me, & te.* E pagay Pedro por mim, & por vós. Notay. Christo era Senhor do mundo, S. Pedro era Principe da Igreja, & com tudo diz o Senhor: Pagay por mim , & por vós: *Da eis pro me, & te;*

porque os tributos dos Reys, principalmente em tempo de necessidades grandes, tambem os Grandes, & Senhores he bem que os paguem. Nos bens , & males communs ninguem he privilegiado , sintãõ todos o mal que toca a todos. Mas não era isto o que eu queria ponderar. O em q muyto reparo he em mandar a providencia de Christo, que São Pedro pagasse o tributo. Pagar o tributo , parece que tocava em razãõ do officio ao Apostolo que tinha o dinheyro; pois se Judas era thesoureyro , ou procurador, se Judas era o que tinha a bolsa do Collegio Apostolico , porque não manda Christo pagar o tributo a Judas? Direy o porque. Porque quem tinha animo para vender a seu Senhor , não tinha sitio para pagar o tributo. Não pagou o tributo Judas, porque os Judas não pagaõ tributos. Veja-se agora se ha suspeytas de pouca fé , se ha feridas de infidelidade em Portugal.

69 Glorioso Santo, esta he a primeyra peste de que vos peço nos livres este Reyno ; & senão fora por temor

de algũa irregularidade, não fey se vos pediria tambem que a curasseis, como a curou S. Pedro. Defraudou Ananias a parte do preço que devia pôr todo aos pés dos Apóstolos, como agora fazem alguns, que pagão a decima, mas dizimada: manda-o vir diante de si S. Pedro, julga o crime summariamente, notificalhe a sentença em tres palavras, & foraõ taõ rigorosas, & executivas, que no mesmo ponto com affombro, & tremor dos circunstantes, cahio morto aos seus pés Ananias. Tanto rigor em hum Discipulo de Christo, na piedade de hum Apóstolo, nas entranhas de hum São Pedro, por huma culpa ao parecer não pezada? Sim, diz Santo Ambrosio, & dà a razão: *Tanta erat infectus avaritiæ pestilentia, ut Sanctus eum Petrus, non tam emendare voluerit, quam damnare.* Deu sentença de morte repentina S. Pedro a Ananias por defraudador sómente do preço promettido; porque como estava inficionado com a peste da avareza, & podia inficionar, & apêstar a outros, teve por

melhor tirarlhe a vida, que esperarlhe com perigo a emenda. Com este rigoroso remedio se curou já algũa infidelidade em Portugal, exemplo que he bem ande nas memorias sempre vivo; mas aos fielmente Portuguezes baste-vos o do glorioso São Roque, para que assim como elle deu Estado, riquezas, & quanto possuhia pela patria do Ceo; demos nòs tambem cô apostada resolução quanto temos pela defenfa da nossa. Ainda ha Cômendas, ainda ha rendas, ainda ha joyas, ainda ha coches, ainda ha galas, & regalos, & em quanto houver sangue nas veas, haverá muito que dar. De-se tudo pela patria, que nella fica, assim como deu S. Roque tudo, para nella o achar. E se o exemplo de S. Roque por alto nos desmayar, & ha olhos fracos, que cegaõ com tanta luz, abaixemos hum pouco a vista, & veremos retratada aos pés do Santo huma acção irracional, mas generosa, que quanto mais falta de uso da razão, estranha, & reprehende mais justamente as femrazoens de infidelidade humana.

mana. Todos os Authores antigos fizeraõ ao caõ fym-bolo da fidelidade; & quando esta nobreza naõ fora taõ antigua naquelle animal, o de S. Roque pudèra ganhar este titulo para toda a sua especie. Estava S. Roque no cã-po deytado ao pè de huma arvore, pobre, desconhecido, folitario, enfermo, & no meyo deste desfãparo tinha hũ caõ, que levando todos os dias hũ paõ na boca, sem comer del-le bocado, o sustentava. Isto sim, q̃ he fer leal; isto sim, que he fer exemplo da verdadey-ra fidelidade: chegar a tirar o paõ da boca para sustentar com elle a seu senhor. Lastima he, que carecesse tal generosidade de uso de razãõ, quando vemos tantas almas racionaes taõ mal empregadas em fugeyto de menos hõ-rados procedimentos.

§. VII.

70 **A** Segunda peste, (muyto me detive na passada, serà esta a peste pequena.) A segunda peste define-se: Muyta fè, ou muita confiança: & deste mal

estã inficionada muyta gente, que se chamaõ os demasiadamente confiados. Expli-co-me. Ha Cidades em Portugal, que sem estarem taõ longe de Castella, como Roma de Carthago, nem as dividir hum mar, senãõ hum pequeno rio, & a algumas hũa linha Mathematica; taõ cõfiadas estaõ de si mesmas, q̃ por mais que saõ mandadas fortificar, naõ se fortificaõ, havendo (à maneyra dos Spartanos) que onde estaõ os peytos dos seus Cidadãos, naõ saõ necessarias muralhas. Ha homens em Portugal, que sem terem gastado os annos nas escolas de Flandres, nem campeado nas fronteyras de Africa, por mais que os mandaõ ter armas, & exercital-las, tem por afronta, ou por ociosidade este exercicio; como se fora contra os fóros da nobreza prevenir a defen-sa da patria; ou podèraõ, sem exercitar as armas, entrar naquelle numero ordenado de gente, que por constar de homens exercitados, se chama exercito. He boa confiança esta com o inimigo à porta? He muy demasiada, & muy

errada confiança: desconfiar, por temor, he covardia; mas desconfiar por cautela, he prudencia. Não quero desconfiança que faça desfmayar; desconfiança q̄ faça prevenir sim. E este segundo modo de descōfiar he muy necessario, principalmente aos Portuguezes, cujo demasiado valor fez algumas vezes taõ confiados, que o vieraõ a sentir mal prevenidos. A moderada desconfiança, não he achaque, senão esmalte da valentia. O valente dizem que ha de ser desconfiado; ao menos hum soldado Francez sey eu, & na milicia de sua profissão soldado de fama, o qual sempre foy valente ao desconfiado; S. Roque. O que pondéro he, que deyxou S. Roque huma vez a patria & depois se tornou para ella. Que deyxasse a patria, quem queria seguir a Christo, com seguro dictame obrava; que no remanfo perigoso da patria, principalmente os poderosos, como S. Roque, mais occasiõ tem de offender, que de servir a Deos: pois se deyxou a patria, & foge della, porque a torna a bus-

car? Em huma, & outra resoluçã obrou como desconfiado Roque. A primeyra vez fugio da patria, porque desconfiou de sua virtude: a segunda vez tornou para a patria, porque desconfiou de sua fugida. Como se fizera este discurso o Santo entre valente, & desconfiado consigo. Eu se fico na patria, as occasiões são muytas: se me falta virtude para as resistir, fico vencido. Pois que remedio? não ha outro senão fugir; alto, deyxemos a patria. E depois de a ter deyxado, como se tornara sobre si: Fugir ( diz Roque ) he covardia: não querer vir às mãos com o inimigo, he pouco valor. Pouco valor em hum soldado de Christo? Não ha de ser assim: animo voltemos outra vez para a patria; & assim o fez Elias retratado. Foge Elias de Jesabel, que lhe queria tirar a vida, chega ao deserto, & começa a chamar, & desafiã a morte: *Petivit anima sua, ut moreretur* Tudo succedeo no mesmo dia, para ser mais achada a repugnancia. Se teme o Profeta a morte, como a chama? E se

foge della na Cidade, como no deserto a defafia! São defconfianças de hum bem entendido valor. Na Cidade fugio da morte, porque defconfiou de fua fortaleza: no deserto defafiou a morte, porque defconfiou de fua fugida. O meyo em que confifte a fortaleza he entre o temor, & a oufadia: temeo, & oufou Elias fempore defconfiado, para em huma, & outra acção fe mostrar valente. Taõ longe eftà de valente o timido, como o temerario; & fe em algũa parte eftà mais perigofa a confervação, he na prefumpção de fegura. Nem aqui nos faltará o Euangelho.

71 Quer Chriſto, que eſtejamos em vela, bem affim como o fazem os fervos diligentes, que eſperaõ por ſeu ſenhor: *Ut cum venerit, & pulſaverit*; (aqui reparo) para que quando vier a bater. Bater? logo fechadas haõ de eſtar as portas? Pois ſe fazem tantas diligencias por preſſa, & mais preſſa ſe haõ de eſtar as roupas na cinta, ſe haõ de eſtar as tochas nas mãos, & eſſas já aceſas; porque não eſtarão tambem as portas

abertas? Porque enſinava Chriſto a ſeus Diſcipulos a ſer vigilantes, & não baſtaõ para a ſegura vigilãcia olhos abertos com portas abertas; ſenão olhos abertos com portas fechadas: *Ut cum venerit, & pulſaverit*. Para que quando vierem de fóra, achem em que bater primeyro. E ſenão baſtaõ olhos abertos cõ portas abertas; que ſeria portas abertas com olhos fechados? Por ſemelhante deſcuido ſe perdeo Troya: *Panduntur portæ*: eis-aſi as portas abertas. *Invadunt urbem ſomno vinoque ſepultam*: eis-aſi os olhos fechados. O que importa he moderar a confiança com a cautella, & ſegurar o valor com a vigilãcia: vigiar, armar, fortificar, exercitar, & trabalhar, que ainda que ſe tem trabalhado tanto, a empreſa foy muyto grande, & he neceſſario mais.

#### §. VIII.

72 **E**o que mais neceſſario he que tudo (atẽgora como a Portuguezes, agora como a Chriſtãos) he, que as negligencias de dẽ-

tro não desanimem, & descomponhão as diligencias de fóra. Quem me déra neste passo as forças, & o espirito que não tenho? He possível, que quando estamos recebendo enchentes de beneficios da divina misericordia, não façamos senão provocar com peccados a divina Justiça? que quando deveramos andar humildes, & agradecidos a tantas mercês, arremos os favores do Ceo contra o mesmo Ceo, & façamos guerra a Deos com seus beneficios: que ainda se guarde pouca justiça? que ainda se trate pouca verdade? que agora reynem mais as invejas? que agora estejão mais em seu ponto as ambições? que agora, porque Deos está por nós, nos ponhamos nós contra elle? he boa confiança esta? Grandes motivos nos tem dado Deos de grande confiança; mas antes nos quer menos confiados de suas misericordias, que pouco attentos a nossas obrigações: *Et vos estote parati*, (diz Christo por conclusão do Euangelho) *quia qua hora non putatis, Filius hominis ve-*

*niet. Estay preparados, & prevenidos; porque na hora em que menos o imaginais, vos pedirão conta da vida. Muito he dificultar Christo o remedio em hũa hora, a quem o pôde ter em hum instante! Se hum instante basta ( que tal he a bondade de Deos ) para hum arrependimento final, como nos atemoriza o Senhor com as brevidades de huma hora? Parece que he estreytar os limites, & diminuir a opniaõ gloriosa de sua misericordia infinita. Assim parece, não ha duvida; mas quer Deos antes menos reputada sua misericordia, que demasiadamente confiada nossa esperança. Confiar em Deos offendendo-o, he venerar hum attributo com injuria de outro, & presumillo tão misericordioso, que possa ser menos bom. *Ab sit ut ita aliquis interpretetur: Deos nos livre de termos tão mãos interpretes de sua bondade (diz Tertuliano:) Quasi ex redundantia clemencie caelestis, libidinem faciat humane temeritatis:* que nos sirva de tentação a liberalidade divina, & façamos costas a nossas*

temeridades com os exemplos continuos de suas misericordias.

73. Miséria he, & cegueira de entendimentos grande, que nos traga desvanecidos, & descuidados, o que nos devera fazer humildes, & temerosos. Porque Castella se vay precipitando a tão conhecida ruina, nos damos nós por seguros? O' miséria! Porque Castella se vê em estado, que já não pôde resistir a seus inimigos, nos imaginamos vencedores dos nossos? O' cegueira! Alegra-nos vamente o que nos devera confundir; anima-nos o que nos devera affombrar; & enche-nos de confiança, o que nos devera encher de temor. Não fallo do temor que faz timidos, senão do temor que faz timoratos, não do temor que faz temerosos dos homens, senão do temor que faz tementes a Deos. Pergunto, senhores: Porque está Deos irado contra Castella, & a castiga tão rigorosamente? Não ha duvida, que por seus peccados, por suas maldades, por suas injustiças, por suas soberbas, por suas incon-

tinencias; boas testemunhas fomos, como complices hum tempo dos mesmos delictos. Pergunto mais: O Deos de Castella he o mesmo que o de Portugal, ou outro? Esta pergunta não té resposta. Pois o Deos he o mesmo, & em Castella castiga peccados, como ha de premiar peccados em Portugal? Se Castella tem a ruina em seus vicios, como havemos nós de ter a segurança nos nossos? Oh que bem apertou a força desta razaõ o Profeta Nahum, fallando com a Cidade de Tyro! *Numquid melior est Alexandria populorum, quæ habitat in fluminibus? &c.* Por ventura, è Tyro, sois vós melhor que a grande Cidade de Alexandria, cabeça de tantas Provincias? Por ventura, è Portugal, sois vós mayor, & mais populoso que Hespanha, todo de quem ereis parte? *Et tamen ipsa abiit in transmigrationem:* E com tudo Alexandria, è Tyro, foy destruida; & com tudo Hespanha, Portugal, vay se acabando. Pois se a Monarquia famosa das Hespanhas:

se aquella , que pouco ha dominava facilmente o mundo , assim a castiga & aniquila Deos por seus peccados: se lhe não val a Hespanha seu dilatado Imperio , senão se sustenta nos estribos de sua grandeza , se de suas proprias entranhas brotaõ as labaredas , com que se vay consumindo este Etna ; se tantos exercitos espalhados pelo mundo a não defendem , se tantas frotas , & tantos milhoens a não soccorrem ; se tantas orações , (que he mais ) & tanto culto divino ; se tantas penitencias , & sacrificios não bastaõ a ter mão no braço irado da Divina Justiça : se tanto provocaõ a Deos os peccados de Hespanha , porque não teme Portugal os seus ? porque os não teme , & os não chora ? Não nos femos indiscretamente em milagres , & favores do Ceo : porque em grandes misericordias enfaya Deos grandes castigos ; & todo este bem perderemos , se formos ingratos. Com grandes milagres , & privilegios livrou

Deos ao povo de Israel do cativeyro de Faraõ em que estavão ; & com tudo , de tantos mil que sahirão do Egypto , porque peccãrão depois de tão grande mercê , só dous entraraõ na terra de promissaõ. Libertou-os Deos por afflictos , & depois castigou-os por ingratos. Fique nos esta advertencia , Christãos , consideremos bem esta verdade , obremos pelos dictames deste desengano , para que saybamos o que principalmente devemos temer , & sobre que bazes podemos fundar segura a firmeza de nossas confianças. Agradar , & servir a Deos , & logo confiar animosamente.

74 E para que sejaõ efficazes estes remedios , Roque Divino , debayxo de vossa protecção , & favor esperamos os effeytos de virtude. Francez & Portuguez sois , glorioso Santo , & em hum , & outro titulo estão bem fundadas nossas esperanças. Quem melhor nos soccorrerã , que hum Francez , quando as florentes lizes de

França, com tão ermanada correspondência, assistem ao lado das Quinas Portuguezas? E quem mais natural Portuguez, & mais verdadeiro, que aquelle, que nasceo com o Habito de Christo sobre o peyto esquerdo, publicando que era Cavalleyro Francez por geração, mas Portuguez por nascimento? Todo o Reyno de Portugal vos encomendo, divino Roque, pois tão duplicadas são as razões com que confia em vosso favor. Encomendo-vos esta Cidade, que com tanta devoção, & frequencia solemniza vossas sagradas memorias. Encomendo-vos esta Casa, que tão authorizada está com vosso patrocínio, & tão rica, & tão santificada com o thesouro de vossas preciosas reliquias. Encomendo-vos, (mas não vos encomendo, que não he necessario,) a vossa real, & illustriſſima Irmandade, em que vos servirão os Reys, & vos serve a melhor Nobreza; & particularmente, como tão particular nelle, vos enco-

mendo, glorioso Santo, a quem hoje com tão lembrada prevenção, & com tão anticipada liberalidade celebra vossa festa ausente. A pessoa, a causa, os beneficios pedem que tenhais boas ausencias, com quem as sabe ter tão pôtuas; & ainda que em distancia tanta, là chega tambem a jurisdicção milagrosa de vossos poderes, que a hostilidade de nossos mal reconhecidos amigos, que ainda alli não cessa, peste foy daquelle Estado, & peste do mundo. Deste mal tão pernicioso nos ajuday a livrar, poderoso Santo, aquella tão dilatada Provincia, a mais rica, & mais preciosa joya desta Coroa; para que, ou no defcanſo da verdadeyra paz, ou na superioridade de victoriosa guerra luza a conhecida prudencia, & valor de quem vos serve, & governa, & o sempre, & em toda a parte efficaz patrocínio de vossa sagrada intercessão, pela qual esperamos tambem, mediante a graça, o premio da gloria. *Quam mihi, &c.*



# AS CINCO PEDRAS

DA FUNDA

# DE DAVID,

EM CINCO DISCURSOS MORAES

*Prègados à Serenissima Rainha de Suecia*

**CHRISTINA ALEXANDRA,**

Em lingua Italiana na Corte de Roma;

*Traduzidos na Portugueza por ordem, & approvaçãõ  
do Author.*

## NOTICIA PREVIA

*Feyta pelo Author, quando traduzio esta Obra na  
lingua Castelhana no anno de 1676.*



ROMA, que em todos os tempos he Cidade Santa, no tempo santo da Quaresma se excede a si mesma. Naõ só os dias, fenaõ tambem as noytes se fantificaõ com continuos exercicios de piedade. & devaçãõ. A este fim, para divertimento espirital da Corte, se instituirãõ os vulgarmente chamados Oratorios; nos quaes por modo de dialogo se representaõ em excellente musica as his-

torias mais celebres da Escritura ; como o sacrificio de Abraham , as cadeas de Joseph , a tragedia de Aman , & outras de semelhante doutrina ; & no meyo desta suavidade , com que maravilhosamente se dispõem os coraçõens para fazonar o util com o doce, se ouve hum breve Sermão. Taes são, Leytor Catholico , os que se te offerecem nesta estampa , prègados nas terças feyras da Quaresma à Serenissima Rainha de Suecia na Igreja de S. Salvador in Lauro, obra de feu grande Protector o Eminentissimo Cardeal Azolini. Assistiaõ a Sua Magestade no coro muytos dos Senhores Cardeaes , & na Igreja o mais illustre , & escolhido daquelle primeyro theatro do mundo. O Prègador só teve que admirar a paciencia , & humanidade grande , com que fallando em lingua estrangeira , & mal limada, foraõ perdoados os seus erros, & ouvidos seus discursos , mais largos , do que os permite o costume. Eu só te digo por unico louvor delles , que merecêraõ a attençaõ do mais heroico, & sublime juizo da nossa idade, do thesouro universal de todas as sciencias divinas, & humanas, & daquelle espirito soberano , mais que Real, em que a menor de suas façanhas he , haver posto aos pés de Christo , & feu Vigario a Coroa de huma taõ dilatada, & poderosa Monarquia, com a mayor gloria da Igreja , & triunfo da verdade Catholica, que viraõ os seculos passados, & celebrarãõ os futuros.





# EXORDIO.

ELEGIT QUINQUE LIMPIDISSIMOS

*lapides de torrente: & percussit Philisthaem, & infixus est lapis in fronte ejus. 1. Reg. 17.40.*

75



Dmiravel foy David na arpa, & admiravel na funda,

com a arpa afugentava demonios, com a funda derribava Gigantes. David quer dizer: *Manu fortis:* & as suas mãos sempre foraõ de David, sempre fortes, sempre guerreyras, sempre vencedoras; porèm naõ sempre com o mesmo impulso. Humas vezes pelejava David com toda a maõ, & outras só com parte della ( isto he, só com os dedos: ) *Qui doces manus meas ad prælium, & digitos meos ad bellum.* Com os dedos tocava a arpa, & fugia o demonio; com a maõ disparava a funda, & cahia o Gigante.

76

Taes saõ hoje as duas ações, ou verdadeyramente as duas scenas deste grande

theatro, arpa, & funda; coro, & pulpito; musica, & Sermão. A musica como arpa de David, naõ he só para recrear, ou divertir os sentidos, senão para lançar do corpo, & alma de Saul o espirito mào, que como pay de discordia, ainda por antipathia natural he inimigo de toda a consonancia. O Sermão como funda de David, naõ he para fazer tiro ao ar, ou espantar como o estalo; he para ferir, para derribar, para prostrar aos pès de Christo seus contrarios, & tanto mais, quanto mayores. Dividindo pois estes dous instrumentos, & dando a cada hum o q̄ lhe toca, aos Cantores deyxo a arpa, & para mim tomarey a funda. A funda de David, & as suas cinco pedras serãõ o argumento successivo destas cinco exhortações: *Elegit quin-*

*quin-*

*quinque limpidissimos lapides de torrente.*

77 Quarenta dias ( como se fora hũa Quaresma inteira ) esteve o soberbissimo Gigante em campo, provocando a desafio os exercitos de Israel, & afrontando a Deos em seu povo: temiaõ, & tremiaõ todos, quando chegou o pastorzinho David; & que fez? Desce a hum ribeyro, que lhe ficava vizinho, escolhe cinco pedras, ou cinco feixos, os mais bem torneados, & lizos, mete quatro no surraõ, & hum na funda, planta-se animoso na estacada, & fazendo com duas voltas tiro à cabeça do Gigante, de maneyra respondeo o successo ao valor, que lhe cravou a pedra entre as fontes: *Et infixus est lapis in fronte ejus.* Oh se Deos quizesse, que as minhas palavras tivessem tanta forte, & tanta efficacia, que fizessem huma tal ferida! O Gigante he o mundo, a cabeça do mundo he Roma; & contra esta grande cabeça se haõ de apontar os tiros das minhas pedras.

78 As pedras de David foraõ tiradas, & escolhidas

por elle: *Elegit:* eu não quero, nem devo querer, que a cleyção seja minha, porque sou pouco pratico do paiz, & não sey bastantemente quaes poderãõ fazer brecha. Por isso seguirey hum interprete Eminentissimo, & assás bem informado da cabeça do Gigante, o Cardeal Hugo. *Quinque lapides* ( diz elle ) *sunt: cognitio sui, dolor amissi, pudor commissi, timor supplicij, spes æterni gaudij.* <sup>Hugo Cardini</sup> E estes mesmos feraõ os cinco pontos do meu argumento. Primeyro, o conhecimento de si mesmo: *Cognitio sui:* segundo, a dor do bem perdido: *Dolor amissi:* terceyro, o pejo do mal commettido: *Pudor commissi:* quarto, o temor do castigo futuro: *Timor supplicij:* quinto, & ultimo, a esperança do gosto eterno: *Spes futuri gaudij.* Cada huma destas cinco considerações, verdadeiramente Christãs, & proprias deste tempo santo, bastaria para lançar por terra o mayor Gigante, como bastou huma só pedra de David: mas porque o braço não he o seu, nem sabemos qual das cinco pedras foi a atirada, & a que

que ganhou a vitoria, será necessario repetir o golpe, & tentar, & provar todas cinco.

79 Mais ainda: & levantay agora hum pouco o pensamento. Nota finaladamente o Texto, que as pedras, que David tirou do rio, eraõ limpas em summo grao: *Limpidissimos lapides*. E porque hũa taõ particular advertencia não pôde ser acaço, & sem mysterio, não he bem que esta primorosa circumstancia falte às nossas: será pois o meu principal cuidado, a purrar os argumentos propostos de tal maneyra, que tire de cada hum delles o mais puro, o mais fino, & o mais heroico. Finalmente os discursos, que hey de seguir, serão em tudo, & por tudo, aquillo, nem mais, nem menos, que dizem por si mesmas as palavras do thema: no numero cinco: *Quinque*: no solido pedras: *lapides*: no fino, & a purrado purissimas: *limpidissimos*.

80 Dos meus ouvintes só huma coula desejo. David cravou a pedra na testa do Gigante; porque trazendo todo o corpo armado, & cuberto de ferro, só a testa tra-

zia desarmada, & nua. Assim vos peço, me deis as vossas, nuas de payxaõ, nuas de affecto, & ainda de curiosidade nuas: comecemos.

---

## DISCURSO I.

*Elegit quinque lapides limpidissimos de torrente.*

81 **A** Primeyra pedra da funda de David atirada (ò Roma) à cabeça do Gigante, diz o nosso Purpurado Interprete, que he o conhecimento de si mesmo: *Cognitio sui*. Grande pedra, & com razão a primeira; porque neste mundo racõal do homem, o primeyro mobil de todas as n'ffas acçoens he o conhecimento de nós mesmos. As obras são filhas dos pensamentos; no pensamento se concebem, do pensamento nascem, com o pensamento se criaõ, se augmentaõ, & se aperfeyçoãõ: & como os filhos recebem dos pays a natureza, o sangue, & o appellido; assim se recebe do pensamento todo o bem grande, & louvavel, que ref-

nlan.

plandece nas obras. Daqui he, que querendo louvar David as obras maravilhosas de Deos, fez o panegyrico aos seus pensamentos: *Multa fecisti tu Domine Deus meus mirabilia tua, & cogitationibus tuis non est qui similis sit tibi.* Sendo pois os pensamentos, & conceitos na mente do homem tantos, & tão diversos, justamente se pôde duvidar de qual ou quaes delles sejaõ filhas as obras. Todos communmente cuydaõ, que as obras são filhas do pensamento, ou idêas, com que se concebem, & conhecem as mesmas obras: eu digo que são filhas do pensamento, & da idéa, com que cada hum se concebe, & conhece a si mesmo.

82 A primeira cousa, & a mayor, que já mais se obrou não no mundo, senão antes do mudo, foy a geração eterna do Verbo: & como foy, não feyta, mas produzida hũa obra tão grande, tão immensa, tão portentosa, & incomprehensivel? Não de outra maneyra, que do conhecimento de si mesmo. Conheceo Deos o seu ser, a sua grande-

za, a sua infinidade, a sua omnipotencia, & o parto que sahio deste immenso conceyto de si mesmo, foy outro elle, outro mesmo; foy, & he o Verbo tão grande, tão immenso, tão infinito, tão omnipotête, tão Deos, como o mesmo Pay. A imagem mais perfeyta, a proporção mais ajustada, & a medida mais igual da obra, he o conhecimento de si mesmo em quem a faz. Quando Apelles pintava Alexandre, tinha na mente a Alexandre: quando Alexandre conquistava o mundo, tinha na mente a si mesmo. Na idéa de Apelles cabia Alexandre em hum quadro: na idéa de si mesmo não cabia Alexandre no mundo; por isso o conquistou todo.

83 Quando David se poz em campo contra o Goliath, Saul desconfiava da victoria, & David não: & porque? Porque Saul media a David com o Gigante, & David media-se a si consigo mesmo: vede o q̄ respondeo a ElRey: *Leonem, & Ursum interfeci* 1. Reg. *ego: erit igitur, & Philistæus* 17. 36. *hic quasi unus ex eis.* Olha moço (dizia Saul a David,

apontando para o Gigante) olha que aquelle he mais que homem, & tu menino; aquelle armado, & tu sem armas; aquelle exercitado em batalhas, & tu sem exercicio de guerra; olha, & vê o que fazes, & o que emprendes. Jáo tenho visto, & considerado, responde David; porque eu não faço comparação de mim ao Gigante, senão de mim a mim: *Leonem, & Ursum interfeci ego*. Se Goliath he Gigante, eu sou David; & quem tem desqueyxado Urſos, & Leões, tambem matará Filisteos. Oh força do conhecimento de si mesmo! Consideray de huma parte todo o exercito de Israel, da outra só David, & o Gigante em meyo. Alli teme o Rey, temem os Capitães, temem os Soldados; aqui não teme David, antes zomba do inimigo. & não por outro motivo, senão porque elles, & elle se conheciaõ a si mesmos: elles attonitos, & tremendo, porque se conheciaõ a si, & a sua fraqueza; elle animoso, & risinho, porque se conhecia a si, & ao seu valor. No pensamẽ-

to daquelles triunfava o Gigante; no pensamento deste triunfava David; & por isso triunfou com as mãos, porque já havia triunfado com os pensamentos: das obras grandes, ou pequenas; das acções generosas, ou vãs, cada hum traz na propria cabeça a verdadeyra medida. Vede-o em quatro cabeças unidas, & differentes.

84 Aquelles animaes do carro de Ezequiel, cada hum tinha quatro cabeças em hũ só corpo; cabeça de homem, cabeça de aguia, cabeça de leão, cabeça de boy: & que faryaõ, ou que fariaõ no mesmo corpo quatro cabeças cõ quatro fantasias tão diversas? Eu sou homem, eu sou aguia, eu sou leão, eu sou boy; & que posso eu fazer, ou que se pôde esperar que eu faça? Que? Que cada qual daquellas cabeças, ainda que no mesmo corpo, produzaõ effeytos differentes, & que todas fayaõ, & se distingaõ com acçoens propriamente suas, & proporcionadas à fantasia de cada huma. Assim foy, a aguia, sahio com azas: *Pennæ eorum* Ezech. *extensæ desuper*: o homem <sup>1.</sup> 7. sahio

sahio com mãos: *Manus hominis sub pennis*: o boy sahio com pés largos, & fendidos: *Planta pedis eorum, quasi planta pedis vituli*: o leão sahio cõ hum coração prompto, & animoso, que não se via de fóra, mas movia-se por dentro: *Ubi erat impetus spiritus, illuc gradiebantur*. Assim he, & assim ferà sempre. O coração, os pés, as mãos, as azas, tudo vem da cabeça, que he o molde da propria fantesia. Se esta for de homem, as ações serã racionais; se de aguia, altivas; se de leão generosas? se de boy, vís.

§. II.

85 **S**Endo pois o conhecimento de si mesmo, & o conceyto, que cada hum faz de si, hũa força tão poderosa sobre as proprias acções; & sendo tambem o homem hum composto pouco menos que quimerico, formado de duas partes tão distantes, como lodo, & divindade, ou quando menos hum sopro della; eu não sey na verdade como possa declarar, ou de-

finir ao homem o util conhecimento de si mesmo. Se lhe digo que se conheca pela parte inferior, & terrena, temo que hum conceyto tão bayxo produza acçoens vís, como em Adam; se pela parte superior, e tão alta, temo que a mesma alteza de seu conhecimento degenerem em inchação, & soberba, como em Lucifer. Aquelle cahio, porque não conheceo a sua nobreza: *Homo cum in honore esset, non intellexit*. Este cahio, porque a conheceo: *Perdidisti sapietiam tuam in decore tuo*. E entre hum, & outro perigo, não sey qual dos dous precipicios seja mayor.

86 Dirmehaõ que posso, & ainda devo seguir, como mais seguro, o exemplo dos que forão diante, & que considerando bem as suas pizadas, acharey que todas ( como as que mostrou Daniel ao Rey idolatra ) nos deyxaraõ estampadas em pò, & cinza Abraham: *Loquar ad Dominum meum cum sim pulvis, & cinis*. O Ecclesiastico: *Quid superbis terra, & cinis*: Job tão ensinado em huma, & outra fortuna: *Comparatus sum luto*,

Pf. 48

Eze. ch. 18.

Daniel 24. 19

Genes. 18 27.

Eccles. 10. 9.

Job 30. 19.

*& assimilatus sum favilla, & cineri; & o que he mais, a mesma Igreja no primeyro dia deste tempo santo, com palavras tiradas da boca de Deos: Pulvis es, & in pulverem revertèris.*

Genes.  
19.

87 Confeço, Senhores, que este he o caminho real, batido, & plano, por onde guiãrao ao homem ao conhecimento de si mesmo, os que melhor o conhecerao, & se conhecerao, cujas pégadas eu beijo, & venero quãto merecem. Não posso porèm deyxar de dizer hoje, que este modo de conhecimento proprio, posto q̃ tao louvavel, & pio, não se accomoda quãto eu quizera, nem com o meu juizo, nem com o meu auditorio, & muyto menos com o meu argumento: com o meu juizo não; porque eu faço hum conceyto muy alto do homem, & este conhecimento he muyto bayxo: com o meu auditorio tãbem não; porque o meu auditorio he o mais nobre, o mais generoso & o mais heroico; & este conhecimento he todo vil: nem finalmente com o meu argumento; porque o meu argu-

mento, conforme ao Texto; he obrigado a ser muy limpo: *Limpidissimos lapides;* & este conhecimento não se pode facudir do pò, nem lavar se do lodo. Qual serà logo no homem o limpo conhecimento de si mesmo? Digo que he conhecer, & persuadir se cada hum, que elle he a sua alma. O pò, o lodo, o corpo, não he eu; eu sou a minha alma: este he o verdadeyro, o limpo, & o heroico conhecimento de si mesmo: o heroico, porque se conhece o homem pela parte mais sublime; o limpo, porque se separa totalmente de tudo o que he terra; o verdadeyro, porque ainda que o homem verdadeyramente he composto do corpo, & alma; quem se conhece pela parte do corpo, ignora-se, & só quẽ se conhece pela parte da alma, se conhece. Não sey se faberey declararme. Assim como hum espelho se compoem de aço, & crystal, assim o homem se compoem de corpo, & alma; & q̃ succederia a quem se visse, ou por hũ, ou por outro lado? Quem olha para o espelho pela parte do aço, vé o aço, mas não se

se vê a si ; quem olha pela parte do cristal, vê ao cristal, & no cristal ve-se a si mesmo. Assim neste espelho da natureza humana, quem o olha pela parte terrea, & opaca que he o corpo, vê o o corpo, mas não vê ao homem: quem o olha pela parte celeste, & luminosa, que he a alma, vê a alma, & na alma vê, & conhece ao homem; porque vê, & conhece o que elle he, & o que o distingue, & ennobrece sobre todas as creaturas da terra.

88 Agora se entenderà hũa difficil consequencia daquelle lugar dos Cantares, tão escuro, como sabido. *Si ignoras te, egredere.* Homem, se te ignoras, se te não conheces, sahe fóra. Eu bem sey, que a causa de muitas ignorancias he o não fahir; o homem tanto sabe, quanto sahe, & aquelles que não fahiraõ, não sey como pôdem saber, senão for por sciencia infusa, a qual ainda não basta. Das tres Pessoas Divinas, só aquella, que fahio, foy a Sabedoria: *Exiivi à Patre:* & sabindo com tres sciencias, a divina, a beata & a infusa, ainda adquirio, &

aprendeo a experimental, q̄ he a quarta: *Didicit ex iis, quæ passus est.* Não he logo muyto, que ao homem, que se ignora, se lhe mande que faya: *Si ignoras te, egredere.* Mas donde ha de fahir? Do corpo, diz Santo Ambrosio: *De corporalibus vinculis, de carnalibus integumentis.* Em quanto o homem não sahe do corpo, ignora-se, & só quanto sahe delle se conhece. Os Santos dizem, que para que o homem se conheça, ha de entrar em si mesmo; & este fahir de si, he entrar em si; porque he fahir do exterior do homem, que he o corpo, & entrar, & penetrar o interior delle, que he a alma. Ha de servir o corpo ao proprio conhecimento, como o aço no espelho serve à vista: o aço serve á vista; porque rebate, & lança de si as especies de quem se vê ao espelho: de maneyra, que o mesmo que impede o conhecimento directo, serve ao conhecimento reflexo. Assim he no homem o conhecimento de si mesmo: se para no corpo, ignora-se; se reflecte sobre a alma, conhece-se; faya

*Ambrosio  
de Sancto  
et Animo  
ma.*

*Cont. I.  
7.*

*Jean.  
17.18*

logo do corpo, & facuda-se do pó, se quer conhecerse: *Si ignoras te, egredere.*

89 E se alguém me perguntar a razão desta filosofia: porque o homem visto pela parte do corpo se ignora; & visto, ou considerado pela parte da alma se conhece: a razão clara, & facil (posto que pareça injuriosa) he: porque quem vê o corpo, vê hum animal, quem vê a alma, vê ao homẽ. Não he distincção, ou palavras minhas, antes as palavras, o sentido, & a distincção, tudo he da Escritura Divina. Estava Daniel no lago dos leões, & quando depois escreveu a sua historia, diz que todos os dias se davaõ alli a dous leões dous corpos: *Dabantur eis duo corpora quotidie.* Passemos agora de Babylonia a Canaan. Tratando alli El-Rey Barã da repartição de certos despojos, disse a Abraham que lhe dẽsse só as almas, & que o mais lhe ficasse: *Da mihi animas, cetera tolle tibi.* Já temo no Texto sagrado almas, & corpos; mas que corpos, & que almas eraõ estas? O mesmo Texto o diz.

Os corpos eraõ os animaes, que cada dia se davaõ por pasto aos leões; as almas eraõ os homens, que Abraham vencedor tinha libertado do captiveyro dos inimigos; & não só no sentimento commum do juizo humano, senão na propriedade da historia sagrada, os animaes chamaõ-se corpos, & os homens almas; porque o caracter que distingue o animal do homem, & o homem do animal, he, que o animal he corpo, & o homem alma. Verdade he, que o homem, & o animal, cada hum por seu modo he composto de alma, & corpo; mas como a alma do animal he corporea, & a alma do homem espiritual; o animal ainda que tenha alma, he corpo: *Dabantur eis duo corpora;* & o homem ainda que tenha corpo, he alma: *Da mihi animas.*

90 E porque não pareça que me fundo só em palavras, vamos ao facto; & seja a experiencia em hũa das maiores almas, & em hum dos maiores homens que houve, nem haverã, São Paulo. *Scio hominem in Christo, sive in corpore, sive extra corpus nescio.*

Den. 14  
31.

Genes.  
14. 21.

2. ad  
Corinth  
12. 2.

*Scio, Deus scit ; scio hujusmodi hominē, quoniam raptus est in Paradisum.* Eu sey hum homem, (diz S. Paulo fallando de si mesmo) o qual foy arrebatado, & levado ao Ceo; mas se este homem foy levado ao Ceo em corpo, ou sem corpo, isto não o sey eu, sabe-o Deos. Atè aqui o Apóstolo: & creyo; que ninguem haverà deyxado de reparar muyto no que diz, & no modo com que o diz. Duas cousas diz S. Paulo, hũa que affirma, outra que duvida; huma que sabe, outra que não sabe. Diz que sabe, que aquelle homem foy levado ao Ceo, & diz que não sabe se foy levado em corpo, ou fóra do corpo: *Sive in corpore, sive extra corpore nescio.* Pois se duvida, & não sabe se o corpo foy, ou não foy levado ao Ceo como diz, & affirma, que sabe que foy levado ao Ceo o homem: *Scio hujusmodi hominem, quoniam raptus est in Paradisum.* não sabe que fosse levado o corpo, & sabe que foy levado o homem? Sim; porque sabia Paulo certissimamente, & sem duvida nenhũa, que a sua alma fora le-

vada ao Ceo, ainda que ignorava se fora unida, ou apartada do corpo; & hũa vez que sabia que foy levada a alma, sabia que foy levado o homem, porque o homem he a alma: se a alma foy levada *in corpore*, era homem com corpo; se foy levada *extra corpus*, era homem sem corpo; mas ou com corpo, ou sem corpo, sempre homem, & o mesmo homem: *Scio hujusmodi hominem.*

91 Se perguntarmos a Job <sup>Job. 102</sup> que cousa he o corpo, responderà, que he hum vestido do homem: *Pelle, & carnibus vestisti me:* & como o homem vestido, & não vestido, he o mesmo homem; assim Paulo; ou em corpo, ou sem corpo, era o mesmo Paulo. Quando Elias foy arrebatado ao Ceo, ao principio levava a sua capa aos hombros, depois ficou sem capa; porque a lançou a Elifco: do mesmo modo São Paulo no seu rapto, se foy *in corpore*, era Elias com capa; se foy *extra corpus*, era Elias sem capa: mas como Elias, ou com capa, ou sem capa, era o mesmo Elias; assim Paulo, ou com corpo, ou sem

F iij      corpo

corpo, era o mesmo Paulo, & o mesmo homem: *Scio hujusmodi hominem, sive in corpore, sive extra corpus, quoniam raptus est in Paradisum.*

## §. III.

92 **P**ROVADO assim o meu argumento, & tão bem recebida, como vejo, a prova, ainda me parece ouço arguir algum escrupuloso douto, que esta doutrina de fer o homem alma, quando menos sabe à feita, & erro de Platão, & que a sua mesma prova, se a interpretação he verdadeyra, faz também Platonico a S. Paulo: porém eu estou costumado a temer tão pouco semelhantes instâncias, que para que esta mereça a resposta, quero primeiro dar-lhe novas forças, & essas tiradas do mesmo São Paulo. Os Platonicos dizem que o corpo não he outra cousa, que hum vestido tecido de carne, & ossos, hum vaso de barro, hum casa portatil, & hum servo, ou escravo do homem, não obediente, mas rebelde: & tud isto diz também São Paulo; diz que he vestido:

*Nolumus expoliari, sed super-vestiri;* diz que he vaso de barro: *Habemus thesaurum in vasis fictilibus;* diz que he casa portatil: *In hoc tabernaculo ingemiscimus;* diz finalmente que he escravo: *Castigo corpus meum & in servitutem redigo.* E para q̄ se veja quanto o Apóstolo distingue o corpo do homem, & de si mesmo, exclama: *Infelix ego homo, quis me liberabit de corpore mortis hujus?* Ay de mim homem infelice! Quem me livrará deste corpo mortal: *Me de corpore?* Diz, a mim do corpo; logo Paulo não he corpo, senão huma cousa o corpo, & outra Paulo, como o carcere, & o que está preso nelle? Pois se Paulo, & Platão dizem o mesmo, como he verdadeyra, & divina a Theologia de Paulo, & falsa, & heretica a Filosofia de Platão?

93 Aqui vereis como as mesmas proposições Catholicas, & Divinas podem parecer erros, se se interpretarem contra a mente de quem as diz, ou por ignorancia, ou por malicia: crer, & entender que o corpo não he parte do homem, he erro de

Plataõ; estimar o corpo, & tratar o corpo, como se não fora parte do homem, he Theologia de S. Paulo, & fabledoria do terceiro Ceo. Isto he o que elle disse, & o que fez sempre: tratava S. Paulo o seu corpo, como se não fora parte sua, senão hum escravo rebelde, & como tal o castigava, & domava a açoutes: *Castigo corpus meum, & in servitutem redigo*; estimava o seu corpo, não como parte sua, senão como hum carcere penoso, escuro, & idiondo, mais terrivel que a mesma morte, & como tal suspirava por se desapegar, & livrar-se delle: *Quis me liberabit de corpore mortis hujus?* Trazia o seu corpo às costas, não como parte propria, que não péza, mas como huma carga inoportavel, e hũa casa portatil pezadissima, & como tal não morava nella, mas gemia debayxo della: *In hoc tabernaculo ingemiscimus*. Andava cercado, & cuberto do seu corpo como de vestido, que não he parte, nem carne propria, senão lãa, & fabrica alheya; & assim as afrontas, & feridas que recebia nelle

levava-as tão levemente, como se só lhe tocãraõ na roupa; reprehendendo aos que não querem despir-se do mesmo corpo, & das suas payxões, & appetites: *Notumus expoliari, sed super vestiri*. Finalmente estimava só a alma como thesouro proprio, & unico; & do corpo, como se não fora seu, fazia tão pouco caso, como de hum vaso de barro vil, & fragil: *Habemus thesaurum in vasis fictilibus*. Esta he a doutrina de S. Paulo, esta a minha.

94. Nem me diga a Grammatica critica de algũ Theologo, que todo este discurso se resolve em hum sinedoché do Apostolo como se chamasse alma ao homem, tomãdo a parte pelo todo. Este jogo de palavras não he de materia tão grave, & tão ferida. Quando S. Paulo (& eu com elle) chama homem à alma, não falla da parte do homem, senão de todo o homem; mas não do homem fisico, & natural, senão do homem moral, a quem elle queria instruir & formar; bem assim como em outro lugar distingue no mesmo homem dous homens

homens : a constituição do homem moral he muy diversa da composição do homem natural : o homem natural compõe-n-se de alma, & corpo; o homem moral constitue-se, ou consiste só na alma. De maneyra, que para formar o homem natural, ha-se de unir a alma ao corpo; & para formar, ou reformar o homẽ moral, ha-se de separar a alma do corpo. Isto he o que eu digo, & o que quizera persuadir; & não me creais a mim, senão a Deos por boca de Jeremias: ouvi hum grande fexto.

95 Falla Jeremias da differença da alma, & corpo, como notou em muitos lugares S. Chrysoftomo; & instruin-do o Profeta ao bom Prêgador, lhe diz assim em nome, & pessoa de Deos: *Si separaveris pretiosum à vili, quasi os meum eris?* Tu que tens officio de ensinar homens, se separares o precioso do vil; isto he, a alma do corpo; serà a tua boca como a minha. Todos estais vendo a difficulda-de desta sentença. Que fez a boca de Deos com o corpo, & alma do homem? Jazia no

campo Damasceno aquella estatua de barro, que depois se chamou corpo de Adam. Chegou Deos a ella, affoprou-a, & com a respiração de sua boca lhe infundio, & unio a alma, & por meyo desta uniaõ da alma ao corpo, foy feyto, & formado o homem: *Inspiravit in faciem ejus spiraculũ vitæ & factus est homo in animam viventem.* Genes. 3.4.

96 Pois se a boca de Deos fez, & deu ser ao homem, unindo o precioso ao vil; isto he, a alma ao corpo; como diz o mesmo Deos, que serà como a sua boca, não o que unir, senão o que separar a alma do corpo, & o precioso do vil. *Si separaveris pretiosum à vili, quasi os meum eris?* A razão, & differença he; porque fillava aqui Deos da formação, não do homem natural, senão do homem moral: aquella he composta, esta he simples; aquella consiste na uniaõ do precioso cõ o vil, & do corpo com a alma; esta na separaçõ; aquella he alma, & corpo esta he só alma; & desta differença de ser a ser, & de homem a homem, nasce a semelhança da boca

Chryf.  
Hou. 3.  
in Gen.  
oras. 5.  
contra  
Judæos.

de Deos com a bocca do Prêgador; como instrumento da graça forma ao homem separando a alma do corpo; por isso lhe diz Deos, que será como a sua boca, se dividir o que elle unio, & separar o precioso do vil: *Si separaveris pretiosum à vili, quasi os meum eris.*

§. IV.

97 **S**enhores meus, separaremos o precioso do vil: separemos como S. Paulo ao homem do vestido, ao senhor do escravo, ao morador da casa, ao preso do carcere, ao thesouro do barro, em fim ao corpo da alma: entendamos todos, & diga-se cada hum a si mesmo: Eu sou a minha alma: e ve he o nobre, o limpo, o heroico, & verdadeyro conhecimento de si mesmo. Se com verdade me dizem que sou pò, porque o meu corpo foy pò em Adam; & ha de ser pò na sepultura ainda que de presente o não seja; porque não direy eu com igual, & mayor verdade, que sou alma, porque o fuy, porque o hey de

ser, & porque o sou? Separemos logo o precioso do vil, & vivamos como almas separadas. As nossas almas todos sabem que tem dous estados, hum nesta vida de alma unida ao corpo; outro depois da morte, que he, & se chama de alma separada. Este segundo estado he muyto mais perfeyto; porque livre a alma dos embarços, & dependencias do corpo, obra com outras especies, com outra luz, com outra liberdade, com outra nobreza; em fim como desatada, & descarregada daquelle pezo, & daquella vil companhia, que sempre a faz tirar ao bayxo; se a morte ha de fazer por força esta separação, porque a não faremos nós por vontade? Porque não fará a razão desde logo, o que a morte ha de fazer depois? Oh que vida! oh que obras seriam as nossas tão outras do que são! Porque nos parece que faziam os Santos obras tão maravilhosas, senão porque viviam como almas separadas, unidas ao corpo, mas independentes do corpo: *In carne, non secundum carnem?* Por-  
Ad Rom. 4.

isto eraõ nelles taõ heroicás, taõ fidalgas, & taõ limpas as acções, que em nõs saõ taõ cheyas, ou totalmente de lodo, ou quando menos de pò.

98 Eu naõ pertendo negar ao pò a piedade, & o util de feu conhecimento; só quero que nos estimemos pela parte mais nobre, para que tambem o sejaõ as nossas obras; pois saõ filhas ( como dissemos ) da estimação, & conceyto que cada hum faz de si mesmo. Todas as vezes que Deos quiz que os homens fizessem cousas grandes, mudoulhes os conceitos; o conceito bayxo, & humilde que tinhaõ de si, em concey- tos altos, & generosos. Quiz Deos que Gedeão triunfasse dos exercitos innumeraveis dos Madianitas; & que fez? Quando elle tinha taõ bayxo conceyto de si, q̄ estava prevenindo a fugida, mandoulhe dizer Deos por hum Anjo q̄ era o mais valente de todos os homens: *Dominus tecum virorum fortissime*. Estime-se fortissimo, o que se tem por fraco, & fará façanhas taõ incriveis como as de Gedeão. Quiz Deos que Jeremias

mudasse, & tirasse Coroas; fizesse, & desfizesse Reynos; derribasse, & plantasse Monarquias; & que fez tambem? Quando elle tinha taõ desigual opiniaõ de si, que se estimava por hum menino, & como tal se escusava, reprehendeo-lhe o mesmo Deos o encolhimento, & covardia daquelle conceyto, & disse-lhe: *Noli dicere, puer sum: quoniam ad omnia, quæ mittã te, ibis* Naõ pòde fazer, nem emprender obras grandes, quem se conhece, & se estima pequeno; se isto parece humildade, he bastarda; se aquillo parece soberba, he fantata. *Humilis ad merita, superbus ad vitia*, disse Eusebio Emiseno fallando de Saõ Maximino: naõ he soberba estimarse para naõ fazer bayxezas, descuidarse do pò para se lembrar de si, & conhecer-se alma, para obrar como Anjo.

99 Hũa só cousa acho de bem na consideraçaõ, & conhecimento do pò; ser motivo, & incentivo para o perdaõ, como o foy para a fraqueza. Porque perdoou Deos ao homem, & naõ ao Anjo?

Pela

*Jerem. 1. 7.*

*Sermão de S. Máximo.*

*Ps.* 102.  
14. pela fragilidade, & miseria do nosso barro: *Quoniam ipse cognovit figmentum nostrum, recordatus est quoniam pulvis sumus.* Conheceo Deos, diz o Profeta, a materia fragil do nosso corpo, & lembrouse que fomos pò. Notay muyto aquelle *ipse cognovit, & recordatus est.* O conhecimento, & memoria do pò he bom da parte de Deos para o perdaõ de nossas fraquezas; mas da nossa parte he melhor o esquecimento do pò, & o conhecimento da alma, para incentivo do valor, & das obras heroicas, & generosas. Do corpo foy principio, & he fim o pò; da alma foy principio, & he fim Deos: & como as obras nascem de seus principios, & caminhaõ a seus fins, só obrará heroicamente, quem trazer diante dos olhos do seu conhecimento, não o vil principio, & fim de seu corpo, senão o principio, & fim altissimo de sua alma. As mayores, & mais heroicas obras, que já mais se obráraõ na mundo, foraõ as de Christo; & entre todas as obras de Christo, as mayores, & mais heroicas foraõ as do fim de

sua vida: poz-se em campo Christo naquella ultima batalha, só, & desarmado, contra o mundo, contra a morte, contra o peccado, contra o inferno, & só, & despido venceu em hum dia, & triunfou gloriosamente de tudo; mas com que conhecimento de si mesmo vos parece que entrou aquelle fortissimo Capitaõ em hum taõ estranho, & difficultoso conflicto? Disse-o, & notou-o com particular advertencia S. Joaõ: *Sciens quia à Deo exiit, & ad Deum vadit.* Sabendo (diz) q̄ o seu principio, & o seu fim era Deos. Notay. Em Christo, como verdadeyro filho de Adam, não só concorria este principio, & fim nobilissimo, que he Deos pela parte da alma, senão tambem o outro principio, & fim da extrema bayxeza, que he o pò pela parte da corpo: & naquelle termo preciso, em que hia a morrer, parece que devia levar mais diante dos olhos o principio, & fim do pò, como em seu nome havia dito David: *Et in pulverem mortis deduxisti me.* Pois porque não entrou Christo na batalha

lha com este pensamento, & com este conhecimento, fenaõ com o contrario? Porque as açõs ultimas de sua vida convinha que fossem, & haviaõ de ser as mais gloriosas, & as mais heroicas; & para obrar gloriosa, & heroicamẽte em quanto homem, esqueceo-se totalmente o seu generoso espirito do principio, & fim do mesmo corpo, em que padecio; & só cuidava, & tinha sempre firme namente o principio, & fim da sua alma, donde veyo, & para onde hia: *Sciens quia à Deo exiivit, & ad Deum vadit.*

100 Este *sciens*, ò Roma, este *sciens*, & este alto conhecimento de nõs mesmos, ò Senhores, he aquelle, que eu vos prẽgo hoje; naõ o principio, & fim do corpo, que he terra, fenaõ o principio, & fim da alma, que he Deos: o corpo sahio da terra, & vay para a terra: *Terra es, & in terram ibis*: a alma sahio de Deos, & vay para Deos: *A Deo exiivit, & ad Deum vadit.* E este he o conhecimento que devemos trazer sempre no pensamento; & revolver altamente na

memoria. Vede quanto vay de principio a principio, de fim a fim, & de conhecimento a conhecimento. Entre bẽ este *sciens*, & penetre a cabeça do nosso Gigante; & ainda que elle, como a estatua, ou Colosso de Nabuco, tinha os pès de barro, eu vos prometto, que hũa vez entrado de hum taõ alto conceyto de si mesmo, este serà bastante para mudallo, & transformallo todo de pès à cabeça. O Colosso ou estatua de Nabuco teve duas transformações, naõ notadas, mas notaveis; huma com que se transformou toda em pò, outra com que se transformou toda em ouro. Transformouse toda em pò, quando a pedra cahida do monte lhe tocou os pès de barro, & a desfez: transformouse toda em ouro quando depois de desfeyta a mandou Nabuco fabricar de novo; naõ dos mesmos metaes varios, de q̃ era composta, fenaõ toda de ouro: *Fecit statuam auream.* E Daniel. qual foy a causa desta segunda transformação, tanto mais nobre, & tanto mais rica? Naõ sey outra, que hũ novo

conhecimento que teve Nabuco, & hum alto conceyto que fez de si mesmo. Interpretou Daniel a Nabuco os membros, & metaes da estatua, & disse-lhe que elle era a cabeça de ouro: *Tu es ergo*

*Daniel caput aurum.* E logo que Nabuco teve este taõ novo, & alto conhecimento de si mesmo; logo que conheceo que elle era a cabeça de ouro, no mesmo ponto toda a estatua foy de ouro: *Fecit statuam auream.* O barro dos pès trasformou-a toda em pò, o ouro da cabeça trásformou-a toda em ouro.

101 Espiritos Romanos, & generosos, sequereis estatuas no Capitolio, ou deste, ou do outro mundo, sabey que na propria cabeça tendes a mina dos metaes: se vos conhecerdes como corpo, toda a estatua serà de pò; se vos conhecerdes como alma, toda a estatua serà de ouro; conhecey-vos altamente, e isto basta.

§. V.

102 **T**Enho acabado o meu discurso, & só vejo me poderão dizer cõtra elle, que puz o conheci-

mento de si mesmo em huma cousa, que se não conhece: he verdade que nós nesta vida não conhecemos a nossa alma, como he em si mesma, ou *quidditivê*, como fallão as escolas: mas porque a alma se não conhece a si, por isso mesmo se pòde conhecer melhor: não quiz Deos que o homem tivesse proprias especies de sua alma, porque pertencia à dignidade de hũa creatura taõ nobre, & taõ aparentada com Deos, que assim como Deos nesta vida se conhece por fê, assim se conhece por fê tambem a alma. Não digo que a alma se não conhece naturalmente nesta vida, mas quando conhece naturalmente, he tambem como Deos pelos effeytos: conhecer a Deos, & a alma em seu proprio ser, & substancia he felicidade, & sciencia reservada para outra vida: & a razão he; porq̃ como a alma he hũa imagem perfeytissima de Deos, só á vista do original se pòde conhecer perfeytamente a copia. Oh grande perfeycão da alma, que não se haja de ver em outro espelho, que no da face de Deos!

103 Anday agora a estimar o corpo, a servir o corpo, a admirar o corpo, a idolatrar o corpo. Mas o corpo se estima, se serve, se admira, se idolatra; porq̄ devēdo o homem ser alma, as almas hão degenerado a ser corpo. Não era todo corpo a alma daquelle, q̄ fallando com a sua lhe dizia:

Luc. 11. 29. *Anima mea habes multa bona posita in annos multos, requiesce, comede, bibe, & epulare:*

Alma tens muitos bens, & para muytos annos, descança, come, bebe, regala-te? A alma que havia de comer, & beber, vede se estava transformada em corpo; mas não tardou muyto Deos em vingar a nobreza da alma de hũa injuria tão brutal: *Stulte, hac nocte repetunt animam tuam à te.* Na mesma noyte lhe tirou Deos a alma vil, e degenerada; para que só ficasse o corpo de quem todo era corpo.

Luc. 12 20. 104 Visitando hũa noyte Alexandre os seus arrayaes, achou huma sintinella dormindo, & matou-a; & perguntado pela causa, respondeo: *Qualem invēni, talem reliquit.* Qual a achey, tal a deixey. Assim faz Deos quando

acha homens, q̄ não são mais que corpo; para os deyxar quaes os acha, tiralhes a alma, & a vida subitamente: *Hac nocte.* Oh quanto se pôde temer, que seja esta a causa de tantas mortes repentinas, quantas se vem nestes dias, & não se choraõ quanto devem! E porque não se defenda alguem com dizer, que aquelle exemplo foy singular; lemb-ray-vos do Diluvio, & da causa delle. Affogou Deos o mundo, tirando a vida a todo o genero humano de hũ golpe: & qual cuydais que foy a razão? O mesmo Deos que deu a sentença, declarou a culpa: *Non permanebit spiritus meus in homine, quia caro est.* Genes. 6. 3. Porque não havia na corrupção daquelle tempo homem que tivesse alma, todos, & tudo era corpo: *Quia caro est:* mais diz ainda, & peyor soa *caro*, que corpo: queyra Deos que não seja o nosso seculo hoje, como foy entãõ o de Noé: tem chegado o mundo a tão infelice estado nesta materia, que se a palavra de Deos, & o arco do Ceo nos não seguràra, se podia temer outro diluvio. Mas Deos pôde

de fazer diluvios com todos os elementos; no ar ha pestes, no fogo incendios, na terra terremotos, que ja comecaõ a forver Cidades inteyras, não fallando nos diluvios de fangue com que o inimigo commum, & vizinho, & as veas dos mesmos mortos nos ameaçaõ.

Allude ao braço de S. Nicolao de Toleno, sino, que naquelles dias vertia muito fangue.

105 Almas, almas, viuey como almas: se conheceis que a alma he racional, governe a razaõ, & não o appetite: se

conheceis que he immortal, desprezay tudo aquillo que morre, & acaba: se conheceis que he celeste, pizay, & metey debayxo dos pés tudo o que he terra. Finalmente se conheceis que he divina, amay, fervi, louvay, & aspiray só a Deos: este he o verdadeyro conhecimento de si mesmo, & esta a primeyra pedra do nosso David; mas se ella não bastar, ainda lhe ficaõ no surraõ outras quatro.



## DISCURSO II.

ELEGIT QUINQUE LIMPIDISSIMOS  
lapides de torrente. 1. Reg. 17.

## §. I.

106



Maõ de David não perde tiro, & se a minha o perde na pedra que hoje tira, sem duvida se perderá hũ grande bem, porque he do bem perdido. Disse com alto sentimento Tertulliano, que nesta vida não só se padecem os males, senão também os bens; & que assim como ha males que excedem a paciencia, assim ha bens intoleraveis: *Quorundam bonorum, sicut & malorum intolerabilis patientia est.* E que bens, pergunto eu, são aquelles, que se padecem? que bens ha nesta vi la intoleraveis, senão os bens perdidos? Os bens que já foraõ, & se acabaraõ, & que não nos deyxaraõ de si outra prenda, que a memoria, & a dor. Esta he a segunda pedra

da funda de David; pedra em tudo proporcionada à cabeça vãa do Gigante; quero dizer, a ti, ò Roma, tão perdida, hoje mais que nunca, pelos bens que se perdem. Os bens deste mundo, isto he, os falsos bens, acquirem-se com trabalhos, perdem-se com dor; porém a dor he castigo, & não remedio; os bens do Ceo, isto he, os verdadeyros bens, também se podem perder, porém se te lastima, & doe tellos perdido, a mesma dor da perda he remedio della. A ferida causa dor, & a dor sãra a ferida: tal he a virtude da pedra de hoje, se eu acerto a empregar bem o tiro; & tal também a materia nobilissima, que para o discurso, ou meditaçãõ desta noyte nos tem afinado o nosso grande Interprete: *Dolor amissi:* A dor do bem perdido. Vós, os que tendes perdido algum

he n.

bem, & aquelles principalmente que tem perdido o summo bem, se quereis saber o motivo, & remedio de vossa dor, & doervos heroica, & ditosamente, daime attençaõ.

§. II.

107 **T** Oda a materia prefete se resolve em tres palavras: dor, perda, & bem; porém a complicaçaõ destes mesmos termos he tal, que havendo de tratar da dor do bem perdido, o primeyro perdido fou eu; porque quando quero combinar a dor com a perda, a perda com o bem, & o bem com a dor, me acho cercado por todas as partes, & prezo sem fahida dentro de hum circulo por huma parte inevitavel, & por outra incrivei. Todos crem que a dor he a medida da perda, & a perda a medida do bem; sendo porém certo, como he, que o bem possuido se estima menos, & o mesmo bem perdido se estima mais; daqui se segue que a perda cresce, & faz mayor o bem; & que o bem perdido feyto mayor, faz tambem mayor a dor. De maneyra, que caminhando do

bem para a perda, & da perda para a dor, o bem, a perda, & a dor são menores; porém tornando da perda para o bem, & do bem perdido para a dor, a dor, a perda, & o bem são mayores; & tudo isto, sendo o bem o mesmo, & não diverso. Já vedes a força da difficuldade, que não pôde ser mais clara à experiencia, nem mais escura à razão. Porém para fahir deste labyrintho tão intricado, a mesma escuridade da razão nos dará a luz, & a mesma difficuldade da experiencia o fio: oh se eu acertara a descobrir a verdadeira causa, pela qual o bem perdido, sendo hũ, & o mesmo, ou verdadeiramente he mayor, ou sem erro se julgava tal! Vamos à Escritura.

108 Naquella famosa parabola, que refere S. Lucas no cap. 15. diz Christo que hum bom pastor tinha cem ovelhas, & que tendo perdido hũa, deyxou as noventa & nove no deserto, & foy buscar a ovelha perdida: *Relictis Luc. 15 nonaginta novem in deserto, vadit ad eam, quæ perierat.* Notavel resoluçaõ de pastor! exclamaõ neste caso dous

grandes Pastores, Chrysofotomo, & Agostinho. Não vê, nem repara este pastor no muyto que deyxá, & no pouco que busca: deyxá noventa & nove ovelhas, expostas à fome dos lobos, à cobiça dos ladroens, ao perigo de derramar-se, & perder-se todo o rebanho; & isto por buscar, & achar em duvida huma só? Sim. Não vedes que esta ovelha, ainda que fosse hũa só, era perdida: *Vadit ad eam, quæ perierat?* Logo não he muito que arrisque todas por ella, & que estime tanto esta só, como todo o rebanho: *Grex unâ charior non erat*, diz Tertulliano. Se antes de perder-se esta ovelha, perguntáramos ao pastor, quanto a estimava, responderia, q̄ como qualquer das outras; porém depois de perdida, antepoz o preço, & cuidado della ao perigo, & ao mesmo preço de todas. Antes de perder-se, estimava aquella huma, como huma; depois de perdida estimou aquella só como todas: tão certo, & tão natural he no homem dar mayor valor às cousas na perda, que na pos-

se; & estimallas mais incomparavelmente depois de perdidas, que antes de perder-se.

109 Esta he a experiencia clara, confirmada com o exemplo de Christo; porém a razão, que a faz escura, ainda não apparece. Qual he logo, ou qual pôde ser a razão, porque a ovelhinha perdida, & qualquer outro bem perdido se estima tanto mais depois que se perde, que quando se possuia? Dizem communmente, que a razão desta mayor estimação he a dor; porque o bem possuido he objecto do gosto, & o bem perdido he objecto da dor; & a dor move o sentido mais efficaçamente que o gosto. A filosofia he verdadeyra, porém a resposta falsa. He verdade que a payxaõ da dor move mais forte, & mais efficaçamente o sentido, que o affecto do gosto; mas que a razão ou motivo da mayor estimação do bem depois de perdido seja a dor, he falso, & o provo com evidencia do mesmo Texto. Applicando Christo a parabola, conclue assim: *Sic erit gaudium in Cælo super uno peccatore pœnitentiam*

tiam agente, quàm supra nonaginta novem justis. Como aquella pastor, diz, estimou mais a ovelhinha perdida, & se alegrou mais de a ter achado, que das outras noventa, que se não perdêraõ; assim he mayor o gosto, a alegria, & festa, que se faz no Ceo por hum peccador perdido, & penitente, que por noventa & nove justos. Logo a mayor estimação do bem perdido não provem da dor; porque aquella mayor gosto, & aquella mayor estimação foy no Ceo: *Gaudium erit in Cælo*; & no Ceo não ha dor. Qual será pois a verdadeyra razão detta differença tão notavel? Eu a direy.

110 A mayor estimação do bem perdido não provem da dor da perda, nem da mesma perda do bem; mas por occasião da perda provem mayor, & verdadeyro conhecimento do mesmo bẽ, o qual antes de perdido não se conhecia. Entre o conhecimento do bem, & o conhecimento do mal ha huma grande differença; o mal conhece-se, quando se tem, & o bem, quando se teve; o mal,

quando se padece, o bem, quando se perde. Duas coulas prometteo o demonio a Adam, huma a divindade, outra a sciencia do bem, & do mal: *Eritis sicut dij scientes bonum, & malum*. O' enganador, ò falso, ò embusleyro, ò mentiroso; ò traydor, clãmão aqui todos contra o demonio. Eu lhe quero fazer justiça, a qual nem ao mesmo demonio se deve negar: digo que em huma cousa mêtio o demonio, em outra não: mentio em dizer que seriaõ como deoses: *Eritis sicut dij*; promessa, & supposiçãõ não ló falsa, mas heretica, & blasfema, & a primeyra origem da idolatria, negando a Deos o caracter da unidade, introduzindo na Divindade multidaõ; porẽm em dizer, que comendo da maçãa conheceraõ o bem, & o mal, não mentio o demonio, antes predisse com verdade o que havia de ser; & porque, ou como? Porque comendo os primeyros pays do pomo vedado, haviaõ de perder todos os bẽs, que possuhiaõ, & haviaõ de incorrer em todos os males, que pade-

cêraõ ; & o bem não se conhece senão quando se perde ; nem o mal , senão quando se padece : em quanto Adam estava no Paraíso não conhecia bem , nem o bem , nem o mal ; o bem não , porque possuía todos os bens ; o mal também não , porque não padecia mal algum ; mas depois que foy lançado do Paraíso , no mesmo ponto teve inteira sciencia do bem , & do mal : do mal , porque o padecia , do bem , porque o tinha perdido .

III Assim foy em Adam , & assim he em todos os seus filhos : quam facilmente estraga o saõ a faude , & quam prodigamente dissipa o vaõ as riquezas ! Porém esperay hum pouco , succederá à faude a enfermidade , & vòs conhecereis o bem que tendes na faude ; succederá à riqueza a pobreza , & necessidade , & vòs conhecereis o bem que não soubestes estimar na riqueza ; por isso ordenou a Providencia , que fosse varia , & mudavel a que vòs chamais fortuna . Ella he inconstante , porque vòs fois ingratos : troca Deos os bens em

males , para que vòs conheceis huns , & outros ; os bens q̄ vos deu na privação ; & na experiencia os males de que vos livrou . O filho Prodigio em quanto esteve em casa de seu pay , não conhecia , nem estimava os grandes bens que possuía , & lograva nella ; porém depois de dissipados , & perdidos os mesmos bens , entãõ os conheceo , dizendo :

*Quanti mercenarij in domo patris mei abundant pambus, ego autem hic fame pereo!* <sup>Luc. 15. 17.</sup>

Na abundancia não conhecia nê a felicidade , nem a miseria ; na fome conheceo a miseria presente , & a felicidade passada . Até Job , aquelle grande homem feyto por Deos de proposito ou para triumpho , ou para desprezo de huma , & outra fortuna , na experiencia da adversa conheceo a differença da prospera ; daqui he , que voltando os olhos atraz dizia : *Quis mihi hoc tribuat, ut sim juxta menses pristinos, quibus Deus custodiebat me, quando splendebat lucerna ejus super caput meum?* Lede todo aquelle capitulo , que he o vinte & nove , & vereis quanto mais via agora Job

nos seus passados bens, do q̄ havia visto, & conhecido antes de os perder: as palavras em que mais reparo, são aquellas do verso quarto: *Quando secretò Deus erat in tabernaculo meo.* Faz comparação, & differença Job entre o tempo presente das suas misérias, & o passado das suas felicidades, & diz que naquelle tempo ditoso estava Deos em sua casa, porèm occulta, & secretamente: *Quando secretò Deus erat in tabernaculo meo.* Chama estar Deos em sua casa, & assistencias de Deos nella, aos bens, que naquelle tempo gozava; porque de Deos, & da sua presença vem todos os bens; mas porque diz que esses bens, & essas assistencias de Deos então eraõ secretas? antes parece que então eraõ publicas; porque elle, & todos viaõ os seus bens, & as suas felicidades; & pelo contrario, agora eraõ secretas; porque os bens o tinhaõ deyxado, & Deos se tinha escondido: porque diz logo, que aquelles bens, & assistencias de Deos então eraõ secretas, & agora não? Porque então as lograva, & agora já

as tinha perdido. A posse dos bens he hum véo, que os occulta para que se não conheçaõ; a perda dos mesmos bens corre o véo, & então se descobre, & vê claramente nelles aquillo, que se não estimava, nem conhecia.

112 Esta he a mayor desgraça dos bens, contraria em tudo à natureza dos males: os bens vem-se de lōge, os males de perto; os males quando vem, os bens quando fogem; os males pelo direyto, os bens pelo avesso; os males pelo rosto, os bens pelas espaldas; quando voltaõ as costas os bens, então se conhecem. Pedio Moysés a Deos que lhe mostrasse a sua gloria; & o Senhor lhe respondeo que lhe mostraria todos os bens: *Omne bonum ostendam tibi.* Mas como lhos mostrou? He couza verdadeiramente admiravel, & que nem Moysés, nem algũ outro a pudera cuydar, ou imaginar. Chegando o dia, em que Deos havia de cumprir a sua palavra, ou a sua promessa, & Moysés havia de ver todos os bens, sinaloulhe Deos o modo da vista, & disselhe assim: *Cum*

*transibit gloria mea, ponam te in foramine petrae, & protegā dextera mea, donec transeam, tollamque manum meam, & posteriora mea videbis.* Eu te

porrey (diz Deos) detraz de hũa pedra, & tu estaràs vendendo por hum relquicio; quando passar a minha gloria, taparey eu o relquicio com a minha maõ, & depois de passar, levantarey a maõ, & tu veràs as minhas costas. Admiravel caso outra vez! De maneyra, que mostra Deos a Moyfès todo o bem: *Ostendam tibi omne bonum*, & que este bẽ o naõ pòde ver Moyfès, senaõ depois de passado: *Protegam dextera mea, donec transeam*? nem o pòde ver pelo rosto, senaõ pelas costas: *Posteriora mea videbis*?

**Sim**: porque esta he a condiçaõ de todo o bem; nesta vida naõ se pòde ver, nem conhecer, senaõ depois de passado, & pelas costas: *Transeam, posteriora mea videbis*. Quando os bens voltaõ as costas, quando fogem, quando se vaõ, quando nos deyxãõ, quando finalmente passãõ, & se perdẽrãõ, entãõ se conhecem. Este he todo o

mysterio da dor do bem perdido: da perda nasce o conhecimento, do conhecimento a estimaçaõ, da estimaçaõ a dor: *Dolor amissi*.

### §. III.

113 **S**endo pois o motivo certo, & proprio do bem perdido, a privaçaõ do mesmo bem já verdadeiramente conhecido, & como conhecido estimado; de todo este discurso se conclue claramente contra o que ao principio se arguhia, que a medida da dor do mesmo bem he sempre a mesma; porque em quanto o bem se possui, naõ pòde causar dor; & quando se perde, & he materia de dor, já se conhece cõ toda a sua amabilidade, & fermosura: o mayor bem do bem, & a sua mayor fortuna, he chegar a perderse; para quem o possui he perda, para o mesmo bem he usura; porque perdido se conhece, & se lhe dà o lugar que merece: em quanto possuido tinha pequeno, & humilde lugar no coraçãõ, porque naõ era conhecido; depois de

perdido, porque já se conhece, dà-lhe o coração muyto mayor, & melhor lugar; isto he, igual ao feu merecimento, dignidade, & grandeza. Não he muy diverso o lugar, & alojamento que se dà a hũ Principe incognito, ou conhecido? Pois assim trata o coração ao bem, & daqui se segue, que he muyto mayor o lugar que occupa a dor no coração, que aquelle, que occupa o gofio. Em quanto possuido o bem, como a incognito, davalhe o coração dentro em si hum humilde lugar pequeno, & desigual ao feu merecimento, & este he o que occupava o gofio depois de perdido; como já se conhece a sua grandeza, compõe-lhe o mesmo coração outro alojamento, & outro lugar muyto mayor, & mais largo, proporcionado a ella, & este he o que occupa a dor.

114. Porém tomadas assim, & tão ao justo as verdadeyras medidas da dor do bem perdido, não imagine por isso alguem, que fica também já conhecida a fineza, & a limpeza da mes-

ma dor, que he o ponto principal do nosso argumento. Toda a dor de hum grande bem perdido he grande, porém não basta ser grande, para ser fina: a fineza não he quantidade, nem he o mesmo doer-se muyto, que doer-se finamente. Qual será logo na perda do bem a dor fina, & heroica, & em grao superlativo limpa: *Limpidissimos lapides?*

115. Para satisfazer à curiosidade utilissima deste ponto, suponho primeyro, que nas perdas do bem ha mais, & menos; ha bens mais perdidos, & bens menos perdidos. O bem perdido menos perdido, he aquelle, que depois de perdido se pôde recuperar: o bem mais perdido, & totalmente perdido, he aquelle, que perdido hũa vez, não pôde recuperar-se. Perde hum homem a Deos, & perde o tempo: qual he mayor perda? Em razão de bem he Deos, em razão de perdido he o tempo, porque Deos perdido pôde recuperar-se; o tempo perdido não se pôde recuperar. Mais: Ha bens perdidos, que com a mesma dor de

de tellos perdido se recuperaõ; & hã bens perdidos, que com nenhuma dor se podem recuperar depois de perdidos. Morreu a hum pay seu filho, doe-se, mas nem por isso resuscita o filho; perdeo a fazenda, doe-se, mas nem por isso torna a fazenda para casa: pelo contrario perde hũ homem a graça de Deos, doe-se, & no mesmo ponto recupera a graça: morre o merecimento pelo peccado, doe-se, & no mesmo ponto resuscita, & torna a reviver o merecimento. Suppõta pois esta distincção, & differença de bens mais perdidos, & menos perdidos; & de perdas recuperaveis, & que se não podem recuperar; vindo ao ponto digo que aquella dor, que chora a perda de hum bem totalmente perdido, & que com nenhũa dor se pôde recuperar, esta he a fina, a heroica, & limpa dor do bem perdido; se quem o tem perdido o pôde recuperar, ainda que a dor seja grande, não he fina; se não pôde recuperar-se, & com tudo chora a sua perda, & se doe inconsolavelmente quem o tem perdido,

aqui está a fineza da dor.

116 Duas vezes se celebra no Euangelho o pranto da Magdalena, tão fermosa Luc. 7. 38. pelas suas lagrimas, como pelo seu amor; a primeyra, quando chorava seus peccados aos pès de Christo; a segunda, quando chorou a morte do mesmo Christo sobre a sua sepultura: em hum, & outro pranto foraõ copiosissimas as suas lagrimas, em hũ, & outro nascidas de dor, & dor excessiva; porém q̄ dor, & que pranto vos parece que foy o mais heroico, & mais fino? Dirmeheis que o primeyro, porque este foy leuado pela boca de Christo, não ío como effeyto da penitencia, mas como filho legitimo do amor, que he a raiz de toda a fineza, & esse mesmo amor qualificado, & canonizado por muyto: *Quoniam dilexit multum*. Com tudo eu não duvido affirmar que o segundo pranto, & a segunda dor foy muyto mais heroica, & muyto mais fina. E porq̄? Porque a primeyra dor chorava hum bem perdido, que se podia recuperar com a mesma dor, & com as mes-

mas lagrimas; porèm a segunda chorava outro bem perdido, que com nenhuma dor, ainda que excessiva, com nenhũas lagrimas, ainda que mais copioſas, se podia recuperar. He reflexão de Origenes naquella homilia da Magdalena, entre todas as obras do ſeu grande engenho a mais excellente: *Fleverat prius, & lacrymis ſuis pedes ejus rigaverat pro morte animæ ſuæ: veniebat manè ad monumentum lacrymis rigare pro morte Magiſtri ſui.* Com o primeyro pranto, diz Origenes, chorava Maria a morte da ſua alma; com o ſegundo chorava a morte do ſeu Meſtre: a morte da alma pôde reſuscitarſe com a dor, & com as lagrimas; a morte do corpo com nenhũa dor, & cõ nenhuma lagrima ſe pôde reſuscitar: logo eſte ſegundo pranto, & eſta ſegunda dor foy mais heroica, & mais fina, porque chorava Maria, & ſe dohia de hum bem perdido, que a ſua dor, & as ſuas lagrimas não podiaõ remediar. Doerſe do bem perdido, que ſe recupera com a dor, he remedio; doerſe do bem per-

dido, que com nenhuma dor ſe pôde remediar, he dor.

117 Deyxayme dividir eſta verdade, para que a vejaõ os olhos em duas imagens, hũa da dor groſſeyra, & vulgar em lagrimas de David; outra da dor heroica, & fina no pranto de Raquel. Enfer-<sup>2. Reg.</sup> mou mortalmente em tenra<sup>2. 21. 23</sup> idade o primeyro filho que David teve de Berſabè, & não ſe pôde dizer facilmente o exceſſo da ſua dor; veſtido de ſacco, cuberto de cinza, proſtrado por terra com rogativas, com lagrimas, com jejuns, & com todas as outras maquinas de penitencia, humildade, & gemidos, com que elle ſabia ſe rende o Cco, batia o afflicto Rey às portas da miſericordia Divina pela ſaude já deſconfiada do filho; morreo em fim o menino, & diz o Texto ſagrado, que nenhũ dos criados de Palacio ſe atrevia a dar a El Rey atriſte nova. Se El Rey, diziaõ entre ſi, quando o infante eſtava ainda vivo, faltou pouco que não morreſſe de pena; ſe não fallava, nem comia, nem dormia, nem admittia conſolação, ou tregoa

goa a sua dor; que será sabendo que he morto? Entendo ultimamente David pelos olhos, & silencio dos seus, aquillo que verdadeyramente era; & logo que soube de certo ser morto o filho, que vos parece que faria? Caso notavel? Levanta-se do chaõ, enxuga os olhos, lança fóra o cilicio, veste a purpura, senta-se à mesa, começa a comer, & a fallar com tanto defaço, como se nada tivera succedido. Maravilhados os Cortesãos de huma tão repentina mudança, disserão assim a ElRey: *Quis est sermo, quem fecisti? propter infantem, cum adhuc viveret, jejunabas: mortuo autem puero surrexisti, & comedis?* Senhor, quando ainda vivia o infante, fazia Vossa Magestade tantos extremos de dor, & sentimento; & agora que morreo, vemos a Vossa Magestade tão aliviado, sem nenhum final de tristeza, ou desgosto? Que implicancia, ou que mysterio he este? Vós, respondeo David, fazei-me hũa pergunta, & eu quero fazervos outra. *Numquid potero revocare eñ?* Por ventura posso eu resusci-

tar a meu filho? pois por isso se acabou a minha dor: em quanto vivia, & eu esperava poderlhe alcançar a vida com as minhas lagrimas, fazia todos aquelles excessos, que vistes; porèm depois que morreo, & não tem remedio, porque me hey de ancian, & affligir? Oh razão indigna de hum pay, & muyto mais indigna de hum coração, como o de David! Porque me hey de affligir, se já não tem remedio? antes porque não tem remedio, vos deveis affligir mais. Para as perdas, que tem remedio, se fez a diligencia; para as que não tem remedio, se fez a dor. Quem chora o bem perdido, que se pòde remediar com a dor ama o seu alivio; quem chora o bem perdido, que cõ nenhuma dor se pòde remedir, ama a sua dor, & esta he a dor verdadeyra, & fina.

118 Ah Raquel, que só vòs soubestes doervos com fineza verdadeyramente heroica! Moriráo às mãos de Herodes os filhos de Raquel; isto he, os Innocentes de Belém, aonde ella tinha a sua sepultura. Introduz o Profeta

Jeremias a triste mãy lamentando a sua morte com prantos, & clamores, a que respondiaõ com lastimosos eccos os montes: *Vox in Rama audita est, ploratus, & ululatus multus, Rachel plorans filios suos.* E que circunstancias ponderou neste ponto de Raquel aquelle grande Mestre de dores, & prantos? Ouvi o que accrescêra: *Et noluit consolari, quia non sunt.* Chorava, diz, incessantemente, & ainda que via que a causa de sua dor era sem remedio, como o não tem a morte, nem por isso admittio já mais consolação, nem quiz consolar-se: *Et noluit consolari, quia non sunt.* Quem soubera ponderar dignamente a força deste *quia!* Comparayme este *quia* de Raquel com aquelle *numquid* de David, *Numquid poterò revocare eum?* Pezay bem a differença, & quanto vay de pranto a pranto, de dor a dor, & de porque a porque. Porque se consola David? Porque não tem remedio a morte de seu filho. Porque se não quer consolar Raquel? Porque não tem remedio a morte de seus filhos. De ma-

neyra que pela mesma razão David se consola, & Raquel não quer admittir cõsolação? pela mesma razão David enxuga as lagrimas, & Raquel se condena a perpetuo pranto? Sim, pela mesma razão: porque aquella dor era grosseyra, & vulgar; esta era fina, & heroica: a dor que não he fina, morre com quem morre; a dor que professa fineza, com quem morre se faz immortal. David na mesma sepultura sepultou seu filho, & a sua dor, antes quando sepultou o filho, já a dor estava sepultada. Pelo contrario Raquel quando sepultou aquelles ossos tenros das suas entranhas, na mesma sepultura entrou juntamente todo o seu contentamento, toda a sua alegria, toda a sua consolação, antes a esperança toda, & ainda o pensamento de consolar-se já mais: *Et noluit consolari, quia non sunt.* Oh palavras dignas de se gravarem em huma pyramide de bronze sobre o marmore daquelle sepultura, para que fossem lidas de todos os seculos, como epitafio eterno à immortalidade da dor?

119 Assim se doe, quem vulgar, ou finalmente se doe, & estas são as duas imagens, huma morta, & outra sempre viva da vulgar, & da heroica dor na perda do bem. A dor vulgar chora como David em quanto espera o remedio; a heroica chora como Raquel, porque o não espera: a vulgar com a impossibilidade do remedio se consola; a heroica com a mesma impossibilidade se affina mais: *Amor non suscipit de impossibilitate solatium, nec de difficultate remedium*, disse Chrylogo. E se quereis saber porque a dor do bem perdido na impossibilidade do remedio se affina mais, & totalmente se apura: a razão desta subtilissima filosofia he; porque na impossibilidade do remedio se purifica, & alimpa a dor da liga, & mistura de toda a payxão, ou affecto que não he dor: a dor do bem perdido, que suppõem o remedio possível, vay misturada com a esperança, & com o desejo do mesmo bem, & por isso não he dor pura; porém a dor, que conhece o remedio impossível, como o

impossível se não pôde esperar, nem desejar, a mesma impossibilidade leva a esperança, & o desejo; & tirado o desejo, & a esperança, fica só a dor pura, & limpa: quem se doe do bem perdido, que se pôde recuperar, perdeo o bé, mas nem perdeo o desejo, r é a esperança do bem; porém quem se doe do bem perdido, que senão pôde recuperar, não só perdeo o bem, mas juntamente com o bem perdeo tambem o desejo, & a esperança; & quem, perdido o bem, & perdido o desejo, & a esperança do bem, não perde a sua dor, este só se doe pura, & heroicamente; aquillo he amar-se, isto he amar; aquillo he remediar-se, isto he doer-se.

## §. IV

120 **H**Avemos philosophado affás, & por ventura demastado; mas tudo he necessario ao fim, & proveito do nosso discurso. O mayor, & o melhor bem perdido, Senhores, he Deos, & a graça de Deos, q se perde pelo peccado; mas como Deos

ner-

perdido, & a graça de Deos perdida se recupera pela dor, parece que sobre a pedra deste bem, sendo o mayor, & summo, não cabe, nem tem lugar a dor limpa, & fina. A dor limpa, & fina do bem perdido, he doerse de hum tal bem, que se não possa emendar cõ a dor, este pôde remediar-se, & se remedea com a mesma dor, logo não pôde ter lugar nesta perda a dor fina, & limpa. Digo que sim pôde, & com mayor fineza. Ora vede. No peccado ha huma cousa q se pôde remediar, outra q não tem remedio: & que duas cousas são estas? Huma he o peccado, outra o haver peccado: o peccado pôde remediallo o peccador com a dor; o haver peccado não o pôde remediar com nenhuma dor, nem ainda o justo: porque o peccado pôde-o perdoar a misericordia; o haver peccado não o pôde desfazer a Omnipotencia. Daqui vem, que depois de remediado, & perdoado o peccado, & depois de recuperada pela dor a graça perdida, se com tudo o peccador se doe não ja do peccado, senão de haver pec-

cado, esta dor he a fina, a heroica, a pura, & limpa dor do summo bem perdido; tudo deixo ja provado no meu discurso, o que resta he elevallo a materia mais alta. Fallo agora com-vosco, & almas ditosas, que depois de teres offendido, & perdido a Deos, vos tendes reconciliado cõ elle, & depois de perdida a sua graça, por merec, & misericordia sua a tendes recuperado; doeyvos, & choray agora aquillo que se não pôde remediar com a mesma dor, que he o haver peccado, & melhoray com mais nobre, & mais sublime impossivel os exemplos da Magdalena, & Raquel; & se não he digna de tão alta imitação aquella dor de David pouco ha de mim tão mal reputada; imitay outra do mesmo Heroe, que para este ponto só reservou as finezas da sua dor. Peccou David, & durou na cegueyra de seu peccado quasi hum anno inteiro. Convertido finalmente por hum Sermão do Profeta Nathão, disse: *Peccavi*; & o Profeta em nome de Deos lhe respondeu: *Dominus quoque transfra-*

*lit peccatum tuum.* Eis-aqui David peccador, eis-aqui David arrependido, eis-aqui David perdoado; & que fez depois de tudo ilto David? Não se esquecendo já mais daquelle mesmo peccado, chorava-o todas as noytes, & propunha chorallo sempre com rios de lagrimas: *Lacrymis meis stratū meum rigabo.* Os dias como Rey dava-os aos negocios publicos; as noytes como peccador ao pranto occulto de seus peccados. Mas como assim meu David? que outros peccadores chorem, & não cessem já mais de chorar, he muyto justo; porque sabem que peccarão, & não sabem se lhes são, ou não perdoados seus peccados; porèm vós que tivestes hum Oraculo Divino, & infallivel de vosso perdaõ; vós que sabeis de certo, & sois obrigado a crer de fé, que Deos vos tem restituído à sua graça, porque chorais tanto? Porque não chorava David o peccado, mas o haver peccado; o peccado não, porque já estava remediado com a dor, com o perdaõ, & com a graça; o haver peccado sim,

porque nem com a dor, nem com o perdaõ, nem cõ a graça, nem de alguma outra maneyra podia remediar-se. Não chorava a chaga, mas a cicatriz; não a mancha que se tirou, mas a que se não pôde tirar; não aquillo que com o peccado perdoado passa; mas aquillo que fica sempre: este sempre chorava elle nas suas lamentações alternadamente a dous côros: (musica digna de imitar-se hoje, & de q̄ nella se trocasse outras) o primeiro coro fazia-o o seu peccado: *Peccatum meum contra me est semper*; o segundo coro fazia-o a sua dor: *Et dolor meus in conspectu meo semper*. No peccador justificado huma cousa acaba, que he o peccado, outra não acaba já mais, & dura sempre, que he o haver peccado, & como David não chorava o peccado, que já não era, senão o haver peccado, que durava sempre: *Peccatum meum contra me est semper*; por isso a este sempre do peccado respondia o outro sempre da dor: *Et dolor meus in conspectu meo semper*.

121 A dor he o eco do pec-

peccado : *Peccata nostra responderunt nobis* : disse Iſaias. Se o peccador he impenitente , faz a dor o eco no inferno; ſe he contrito, & arrependido , faz o eco no coração; tal era o coração de David; & tal foy ſempre depois do ſeu peccado ; por iſſo à voz do peccado respondia ſempre o eco da dor; & a hum ſempre , outro ſempre o peccado na memoria entoava: *Peccatum meum contra me eſt ſemper* : & a dor no coração respondia : *Et dolor meus in conſpectu meo ſemper*. E ſe chorava, & devia chorar ſempre , quem havia peccado hũa ſó vez; que ſerá daquelles , que não choraõ , ( pôde ſer ) nem ſe doem de coração huma ſó vez , tendo peccado , & peccando ſempre?

122 Porèm ſe chorava o ter peccado , & o ter peccado he mal que não tem remedio , como pedia David a Deos o remedio deſte mal ? Affim parece ſe devem entender aquellas palavras do meſmo Texto: *Amplius lava me ab iniquitate mea, & à peccato meo munda me*. A razão, que allega , o confirma: *Quo-*

*niam iniquitatem meam ego cognoſco , & peccatum meum contra me eſt ſemper*. Aquillo que perſevera ſempre do peccado , como havemos dito , não he o peccado já perdoado , como eſtava perdoado o de David, ſenaõ o haver peccado ; logo parece que para o haver peccado pede David o remedio ; & por iſſo não diz, Lavayme, Senhor; ſenaõ, Lavayme mais: *Amplius lava me*; ſuppondo duas purificações , huma mayor que outra; ſendo pois a primeyra purificação aquella, que lava o peccado, & com que o peccado de David eſtava já lavado , parece que a ſegunda he aquella, com que ſe lava o haver peccado ; mas ſe iſto he impoſſivel , que diremos a eſta grande duvida? Inferiremos daqui , que o que he impoſſivel à natureza , he poſſivel à dor , & que alcança mais a meſma dor da miſericordia, do que lhe pôde dar a Omnipotencia ? He certo que muytas couſas, que o entendimento humano julga impoſſiveis à Omnipotencia, as fez, & moſtrou poſſiveis a miſericordia. Digo

que a misericordia Divina por meyo da nossa dor não só pôde desfazer o peccado, senão também o haver peccado: não era decente que fosse mais fina a dor do homem em doerse de haver peccado, que a misericordia Divina em dar poder à mesma dor, para fazer que o peccado feyto, não seja feyto. Ouvi o grande Padre S. Gregorio Arelatense, o qual no livro da Penitencia diz assim: *Laboremus totis viribus curare maculas, lavare culpas, subvenire præteritis, consulere futuris: & que mais? & facere infecta de factis.* Procuray, diz, com toda a força da dor curar as culpas, lavar as manchas, prevenir o futuro, remediar o passado, & fazer que os peccados feytos não sejam feytos: *& facere infecta de factis*: tal he a omnipotencia da dor, diz este grande Padre; & porque elle o não prova, eu o provo.

123 No capitulo septimo, (notay bem a ordẽ dos capitulos, & do que se diz nelles) no capitulo septimo diz Job: *Peccavi, quid faciam tibi, ò custos hominum?* Eu, Senhor,

pequey; & que posso fazer já, se o haver peccado não tem remedio? Passay agora ao capitulo dezafete, & lereis, que diz alli o mesmo Job: *Non peccavi, & in amaritudinibus* <sup>Job 17.</sup> <sub>2.</sub> *moratur oculus meus.* Eu não pequey, & meu olhos noyte, & dia não fazem outra coisa senão chorar. Todos estais vendo a implicancia manifesta: *Peccavi, non peccavi.* Se antes havia dito, *peccavi*, pequey; como agora diz, *non peccavi*, não pequey? se antes confessou haver peccado, como agora afirma não haver peccado? Porque assim o tinha feyto, ou desfeyto; assim o podia fazer, ou desfazer a penitencia mais que milagroza de sua dor: *& in amaritudinibus moratur oculus meus*: a fragilidade fez o peccado, a dor o desfeyto: & tão desfeyto, que não só lhe tirou o ser, senão o haver sido: *peccavi*, eis-aqui o peccado feyto: *non peccavi*, eis-aqui o peccado desfeyto: *peccavi*, eis-aqui o peccado que foy: *non peccavi*, eis-aqui o peccado, que não tinha sido: *& in amaritudinibus moratur oculus meus*: eis-aqui a dor, que depois

Greg.  
A elat  
lib de  
penit.

Job 7.  
20.

depois de feyto o peccado; fez que não fosse feyto: *Et facere infecta de factis.*

124 Mas que tenho dito eu? Se a dor heroica, & fina desfaz ainda o haver peccado, dirmeheis, & com razão, que a mesma dor desfaz tambem a sua mesma fineza, & todo o meu discurso; porque se a dor fina he aquella, que chora, & se doe da perda, que não tem remedio, & o haver peccado pôde em fim remediar-se com a mesma dor; logo a dor, que chega a remediar o haver peccado, desfaz a sua mesma fineza; & não he dor heroica, nem fina? Respondo que não sò he fina, senão muyto mais fina, se com tudo isto se doe; porque troca com hũa fineza grande outra mayor qual he doer-se depois de ter alcançado o remedio. Doer-se para remediar a dor, não he fineza; doer-se quando a dor não tem remedio, sim: porêm se a dor, que não tinha remedio, por modo que parecia impossivel, em fim se remediou, doer-se ainda assim depois de remediada, he a mayor fineza de todas as finezas. E por-

que? Por tudo o que havemos dito. Porque não he doer-se por esperança, nem doer-se por impossibilidade, nem doer-se por falta de remedio, senão doer-se por doer-se. O mesmo Job, & no mesmo Texto: *Non peccavi, & in amaritudinibus moratur oculus meus.* Ainda que depois de haver peccado, não pequey; isto he, desfiz o haver peccado; com tudo perfevera a minha dor na amargura dos meus olhos. Ponderay muyto aquelle *moratur.* Se Job tinha remediado, & desfeyto o haver peccado: *Non peccavi;* porque continua, & profegue a sua dor, & chora taõ amargamente, como antes chorava: *& in amaritudinibus moratur oculus meus?* Porque o motivo de feu pranto, & da sua dor, não era o remedio do mal já desfeyto, senão o mesmo mal, que teve necessidade de se desfazer: a primeyra dor, & fina, cahio sobre o peccado feyto, que desfez; a segunda cahio sobre o peccado já desfeyto, & por isso foy mais fina: o mal remediado he motivo de alegria, & tanto mais, quanto o

remedio parecia mais impossivel; & que vencido o impossivel, & conseguido o remedio depois de deyxar de ser, & de haver sido o mal, seja ainda motivo à dor; isto he o mais que fino da fineza; até aqui chegou a dor do mayor exemplar das dores; & eu não sey, nẽ posso passar mais adiante.

## §. V

125 **S**enhores meus, ou mais, ou menos fina dor ha para todos; já que por nossa desgraça temos feyto os peccados, ao menos saybamos desfazellos; aqui se deve empregar toda a dor, & reduzir a ella só tãtas outras dores, tão vãs, como as suas causas; entre tanta multidaõ de abusos, quantos padece hoje o nosso desgraçado seculo, o mayor, & mais lamentavel he o abuso da dor. As perdas dos bens eternos, que se são dignas de dor, & para cujo remedio foy feyta a dor, nem se estimaõ, nem se choraõ, nem doem; as lagrimas, as queyxas, as lamentaçõens tem fim, todas as leva a dor

das perdas temporacs, que nem merecem dor, nem se remedeão com ella. Ouvi o mayor Prègador da Grecia, & da Igreja, Chrylostomo: *Luge peccata, & ipsa doleas, propter hoc enim facta est tristitia, non ut in morte, aut in re tali doleamus*, Chora, diz, ò Christaõ, teus peccados, & doe-te só daquillo para cujo remedio foy feyta a dor. Grãde, verdadeyra, & fortissima razãõ! Nem a natureza, nem Deos fizeraõ neste mundo cousa alguma ociosa, inutil, & sem fim; & qual he o fim para q̃ Deos fez a dor, que parece tão contraria, & tão inimiga da mesma natureza? Pelos effeytos se vê: nenhum mal se remedeia com a dor, senaõ o peccado; nenhum bem se restaura pela dor, senaõ a graça; logo só para remedio deste mal, & só para restauraçãõ deste bẽ foy feyta a dor. Oh dor! remedio unico do summo mal! Oh dor! preço unico do summo bem! E que mayor dor, que ver os abusos, em que te desperdiçãõ os homens sem utilidade, nem proveyto? Este se doe da sua pobreza, & nem

*Chryl.  
bonil 3.  
ad popul*

nem por isso deyxá de ser pobre; aquelle se doe da sua enfermidade, & nem por isso se vê saõ: outro, & tantos outros, se doem da mã correspondencia dos poderosos, & nem por isso os fazem mais justos, ou menos ingratos. Doe-se o amor, & o odio, doe-se o desejo, & o temor, doe-se a esperanza, & a desesperaçãõ, doe-se a miseria, & a fome, & o fastio, & a abundancia tambem se doem; doe-se a soberba, doe-se a cobiça, doe-se sobre todas a inveja, & não pelos males proprios; fenaõ pelos bens alheios; porque o outro cresce, porque sobe, porque pôde. porque manda, & ainda porque vive, & porque tarda em lhe vir a morte, genero de dor, que não alcançou a imaginar o pensamento de Chrysofostomo, prégando não em Roma, mas em Constantino-*pla: Ut non in morte, aut in re tali doleamus.* Estas saõ as dores do mundo, & não sey se tambem as da cabeça do mū-

do, menos miseravel por aquillo de que se doe, que por aquillo de q̄ não se doe. Que miseria mais miseravel, que ver tantas almas, que tem perdido a graça de Deos, doerse, & doerse de outra couza que não saõ os seus peccados? Senhores meus, desengano; livrar-se, ou escapar-se da dor nesta vida, he impossivel; não ha fortuna taõ alta, ou estado taõ felice, nem a Purpura, nem a Coroa, nem a Tiara, que dentro, ou fóra não pague tributo à dor: que melhor conselho logo, que reduzir todas as dores a huma só dor, & tantas dores inuteis, & vãs, & de mayor tormento, a huma só dor, que nesta, & na outra vida me livra de todas? Levay este ultimo documento, & sejaõ epilogo de todo o meu discurso estas duas palavras: Conhecer que a dor he o unico remedio do bem perdido, & que o mayor bem perdido he a dor que se perde.

DISCURSO III.  
 ELEGIT QUINQUE LIMPIDISSIMOS  
 lapides de torrente. 1. Reg. 17.

126



Onde se recebe o golpe, alli se abre a ferida, & pela mesma porta que abriu a ferida, sahe, & se derrama o sangue. Não he assim o tiro prodigioso que faz hoje a terceyra pedra de David. O golpe recebe-se na testa, a ferida abre-se no coração, & o sangue sahe às faces: *Pudor commissi*: A vergonha do peccado commettido. Esta he a materia assignada para esta noyte, digna de se prègar com inenos luzes, & huma das mais importantes ao nosso miseravel seculo. Os peccados em outro tempo, eraõ commettidos, & envergonhavaõ-se de ser vistos; hoje he Corte, & parte de si lalguia o ser mão publicamente. Sahem os vicios à praga, & atè se metem pelos lugares sagrados, com a cara taõ descuberta, como se na

rua foraõ gala, & no templo sacrificio. Oh tempos, oh costumes! Contra este monstro bautizado iraõ atiradas hoje com toda a força, que eu puder, as minhas razoens, & as suas afrontas; se humas não bastarem para que faya convencido, bastarãõ as outras, para que fique envergonhado: assim o espera da equidade dos vossos juizos, mais a justica da causa, que o meu discurso; ouvi-a.

§. I.

127 **H**E certo, que a vergonha he effeyto natural do peccado. O primeiro peccado do mundo foy de Adam, & o primeyro effeyto daquelle peccado foy a vergonha: *Abcondit se*: committido eu não posso deyxar de duvidar; se a vergonha he effeyto só da natureza, ou

Genes.  
3.15

da natureza juntamente, & da providencia; favorece a este meu pensamento hum exemplo não vulgar do mesmo Paraiso. Quando Deos condenou a serpente, disse assim: *Super pectus tuum gradieris, & terram comedes omnibus diebus vitæ tuæ*: Andará arrastando sobre o teu peyto, & te sustentará de terra todos os dias de tua vida. Maravilhosa, & difficultosa sentença! A serpente antes de enganar a Eva não andava arrastando pela terra? que isso quer dizer serpente; & não se sustentava, como de pois, da mesma terra? Sim. Como logo lhe dá Deos por castigo, aquillo mesmo que já tinha por natureza? Difficuldade he esta, que tem dado grande trabalho aos maiores Expositores do sagrado Texto; porém eu não quero outra exposição, nem outros Doutores mais que a experiencia, & sentimento dos mesmos que me ouvem. Dizeyme, Cortesãos de Roma: E não seria grande castigo a muytos hũa sentença, q̄ dissesse o q̄ fois, fereis? Oh quantas esperanças, quantas

pertenções, & quantas cabeças com o collo muy levantado degollaria hũa tal sentença! A Judas se disse por castigo: Faze o que fazes: à serpente se dá por castigo, sé o que es. O mayor beneficio que Deos fez aos Apostolos, foy confirmallos em graça; & o mayor castigo que deu aos demonios, foy confirmallos na natureza. Todos os dons da natureza que tinha Lucifer como Anjo, quiz Deos que tivesse como demonio; & a que fim? Para que padecesse a sua mesma natureza, para que os seus dons naturaes fossem os seus verdugos, & para que o excesso da sua perfeição fosse mayor materia ao seu tormento: nos homens succede o mesmo. A quantos homens grandes convertéraõ em instrumento de castigo os dotes mais excellentes da natureza, os quaes, como cabellos de Absalam, serviraõ de laços dourados à sua desgraça? De sorte, que com aquillo mesmo que Deos tem dado como Creador, pòde castigar como Juiz; & o mesmo que he effeyto commum da natureza, pòde ser

particular da Providencia. Assim se houve a Providencia com a serpente & com o homem: à serpente deu a justiça a natureza por castigo; ao homem deu a misericordia a natureza por remedio: a vergonha he effeito natural do peccado; & he remedio como natural do peccado a mesma vergonha. Não será necessario ir buscar a prova mais longe, porque no mesmo Paraiso a temos.

128 Quando Deos impoz aos primeyros pays o preceyto do pomo vedado, accrescentou à ley a pena, estabelecendo, que no mesmo dia que comessem morreriaõ: *In quacumque die comederis, morte morieris.* Comeo Eva, comeo Adam, & não morreriaõ; veyo Deos em pessoa a syndicar a culpa & executar a sentença, & ambos ficãraõ vivos: pois se a pena da ley não só era que morreriaõ, se não que morreriaõ no mesmo dia: *In quacumque die;* porque não morrerãõ? Porque tinha feyto anticipadamente a vergonha, o que havia de fazer a morte; ora vede. Os primeyros pays antes

de peccar não se envergonhavaõ: *Erat uterque nudus, & non erubescabant:* logo que peccãraõ, conheçeraõ a indecencia da sua desnudez, & a culpa da sua desobediencia; & envergonhados de si, & de Deos, cobriraõ-se de folhas, & escondêraõ-se; & como o peccado estava já castigado com a vergonha, não quiz Deos castigallo com a morte. Alta, & engenhosamente Tertulliano! *Maluit sanguinem suffundere quam effundere.* A morte violenta, & a vergonha, ambas tiraõ, & derramaõ o sangue cada huma ao seu modo: a morte tira o sangue das veas, & lança-o à terra; isso he *effundere* a vergonha tira o sangue do coração, & falo shir à cara; isso he *suffundere*. E satisfaz-se Deos mais desta suffusaõ de sangue, que daquelle effusaõ: *Maluit sanguinem suffundere, quam effundere.*

129 E se alguem me perguntar, porq̄ antepõem Deos hũ castigo ao outro, & porque se agrada, & satisfaz mais do sangue com que a vergonha tinge as faces, que do sangue que a morte tira das veas? A

razaõ não pôde ser outra, se-  
 não porque o sangue da ver-  
 gonha he muyto mais nobre,  
 & muyto mais fidalgo: aquel-  
 le he sangue do corpo, este he  
 espirito do sangue; aquelle  
 he sangue animal, este he san-  
 gue racional; aquelle he exe-  
 cução da pena, este he con-  
 fissão da culpa; aquelle der-  
 rama-o a violencia, este des-  
 tilla-o o affecto; aquelle he  
 vingança da justiça, este he  
 victima da consciencia; com  
 aquelle castiga Deos ao pec-  
 cador, com este o peccador  
 se castiga a si mesmo. He ver-  
 dade que a vergonha he pay-  
 xaõ natural; mas como a  
 agua elemental elevada tem  
 virtude de tirar da alma o  
 peccado, assim a vergonha  
 ainda que natural, elevada,  
 pôde ter, & tem a mesma vir-  
 tude: uniraõ-se, ou competi-  
 raõ-se neste ponto a graça, &  
 a natureza: a graça institu-  
 hio dous Bautismos, hum de  
 agua, q̄ he o Sacramento; ou-  
 tro de sangue, que he o mar-  
 tyrio: & a natureza do mes-  
 mo modo instituhio outros  
 dous bautismos, hũ de agua,  
 que saõ as lagrymas, outro de  
 sangue, que he a vergonha; &

se queremos comparar est  
 martyrio com o outro, aquel  
 le ferà mais seguro, este mais  
 nobre. E porque? Porque a  
 morte oppõem-se à vida, & a  
 vergonha à honra, mais pre-  
 ciosa, & mais amavel que a  
 mesma vida. O soldado an-  
 tes quer morrer, que fugir;  
 porque teme mais a vergo-  
 nha, que a morte: a morte  
 menos, porq̄ lhe tira a vida;  
 a vergonha mais, porque lhe  
 tira a honra: não he maravi-  
 lha logo q̄ estime Deos mais  
 a suffusaõ do sangue, que a  
 effusaõ: *Maluit suffundere  
 sanguinem, quàm effundere.*

## §. II.

130 **E** Sta he a efficacia  
 maravilhosa da  
 vergonha sobre o peccado  
 cõmettido: *Pudor commissi.* O  
 peccado he pay da vergo-  
 nha, & a vergonha filha, &  
 morte do mesmo pay: mas  
 qual serà na mesma vergo-  
 nha, & sobre o mesmo pec-  
 cado o ponto mais fino, mais  
 heroico, & como falla o nos-  
 so Texto, o mais limpo. *Lim-  
 pidissimos lapides?* Eu o direy:  
 A vergonha, que toda he hũa  
 pay-

payxão, ou affecto respectivo, se divide, ou se reduz a tres respeytos: envergonhar-se dos homens, envergonhar-se de Deos, envergonhar-se de si mesmo. A vergonha a respeyto dos homens attende à fama, a respeyto de Deos à culpa, a respeyto de si mesmo à dignidade propria. Isto supposto, digo que a vergonha mais heroica do Christão em quanto Christão, he envergonhar-se de Deos; & a vergonha mais heroica do homem em quanto homem, he envergonhar-se de si mesmo. A terceyra parte da divisaõ, que he envergonhar-se dos homens, tem necessidade de mayor distincão; em seu lugar veremos se pòde ser heroica, ou não, & em que consiste.

131 Começando por esta primeyra parte, parece que a vergonha do peccado commettido a respeyto de Deos não he, nem pòde ser heroica; porque o heroico he aquillo que pelo difficil, & arduo se levanta sobre o obrar commum da natureza: & como a vergonha he filha natural do peccado, & todo o

peccado offensa de Deos, envergonhar-se do mesmo Deos offendido, parece q̄ he cousa natural, & ainda necessaria, & de nenhũa maneyra ardua, nem heroica. Torno a dizer que sim, & a razão he; porque a vergonha natural nasce da vista reciproca, & se fórma entre olhos, & olhos; entre os olhos do que vê, & os olhos do que he visto. Nós não vemos a Deos, & ainda que Deos nos veja, com tudo não vemos que nos vê; & que hum homem não vendo a Deos, nem vendo que he visto de Deos, ainda assim se envergonha de Deos, como se a vista de huma, & outra parte fosse reciproca; este he o acto mais heroico da vergonha Christãa.

132 Negou Pedro a primeyra vez, & não se envergonhou do seu peccado; nega a segunda, & não se envergonha; nega finalmente a terceyra, & no mesmo ponto foy tal sua vergonha, que cobrindo o rosto com o manto, (como diz o Texto original de São Marcos) corrido, & correndo foy sepultar-se debayxo da terra em hũa cova,

& debayxo do mar no seu pranto. Notavel mudança de affectos, sem mudança, nem differença na causa! Se Pedro não se tinha envergonhado de negar a seu Mestre hũa, & outra vez; porque agora se envergonha com huma demonstração tão subita, & tão estranha? por ventura por ser já a terceyra negação? Não: antes ao contrario; porque o primeyro peccado vence a vergonha, o segundo a dissimula, & ao terceyro já se perde de todo. Qual foy logo a occasião de envergonhar-se agora Pedro, & não antes? O mesmo Texto o diz: *Conversus Dominus respexit Petrum.* Passava naquelle tempo Christo, para ser presentado diante do Pontifice da Synagoga, & voltando os olhos para o Pontifice eleyto da sua Igreja, olhou para Pedro, & vio Pedro que seu Mestre olhava para elle; & ao mesmo ponto que os olhos de Christo, & os olhos de Pedro se encontraraõ, se seguiu a vergonha: *Exivit foras*, diz S. Lourenço Justiniano; *non valens*

mente de Pedro foy a causa eficiente da vergonha, a materia precedente as negações, os instrumentos, os olhos de hum, & outro, & a ultima disposição a vista reciproca; em quanto Pedro não vio, nem foy visto de Christo, a que havia negado hũa, duas, & tres vezes, não se envergonhou: & que me envergonhe eu de offender a Deos, que não vejo, nem posso ver que me vê; esta he a vergonha mais heroica, a que pôde chegar hum homem fiel; & senão, vejamos o que fazem, ou o que faziaõ os infieis.

133 Os primeiros deoses da Gentilidade, isto he, os primeyros idolos do mundo, foraõ o Sol, & a Lua; porèm andando o tempo, diz S. Cyrillo Jerosolymitano que esta superstição se dividio em duas seytas; hũa, que deyxando a veneração da Lua adorava sómente o Sol; outra, q̄ deyxando o Sol, adorava só a Lua; & qual vos parece que pôde ser o motivo desta divisaõ, supposto que aquelles homens faziaõ os deotes à sua vontade, & cada hum por sua eleyção, & ao seu modo?

Luc. 22.  
61.

Laur  
Just. de  
Cyrill.  
Agon. 6.  
8.

*mentis suæ ferre pudorem.* A

*Cyrit.*  
*Jerofol.*  
*Culibec.*  
3.  
O mefmo Santo o diz, & foy huma politica notavel. *Alij quidem Solem ponebant, ut occidente Sole, noctis tempore sine Deo essent; alij verò Lunam, ut inde Deum non haberent.* Estes homens queriaõ ter deos, & queriaõ juntamente peccar; & como lhes parecia cousa durissima ver, & ser vistos do seu deos, & offendello no mefmo tempo; q̄ fizeraõ dividiraõ os tempos, & os deoses, & aquelles que adoravaõ o Sol, peccavaõ de noyte; & os outros que adoravaõ a Lua, peccavaõ de dia: de maneyra, que em quãto ao seu parecer, viaõ, & eraõ vistos do seu deos, não se atreviaõ a offendello; porèm depois que se punha, & ausentava o Sol, ou a Lua, & já não viaõ, nem eraõ vistos daquelle que estimavaõ, & adoravaõ por deos, entãõ deposta totalmente a vergonha, peccavaõ livremente, ou de noyte contra o Sol, ou de dia contra a Lua. Contra a cegueyra destes homens argumentava o Profeta quando disse: *Sicut tenebræ ejus,* *pp. 138.* *ita & lumen ejus:* que o verdadeyro Deos tanto se vê de

dia, como de noyte; porèm ainda que nds o creamos assim, não o vemos assim: taõ invisivel he aos nossos olhos Deos, & a vista de Deos, como o Sol de noyte, & a Lua de dia. Privada pois, & destituida a sê destes dous instrumentos naturaes da vergonha, assim como he facil, & ordinario não se envergonharem os homens de offender a hum Deos que não vem, & ainda que são vistos delle, não vem que são vistos; assim he acto mais heroico da mesma sê, que debayxo de hũa, & outra escuridade dos olhos humanos, com tudo se envergonhe o homem de offender a Deos, ou tello offendido; aquillo he não peccar como Gentie, isto he ter peccado como Christãõ.

134 Christãõ era, ou em realidade, ou em parabola, aquelle perdido mancebo, vulgarmente chamado o filho Prodigio, o qual envergonhado em fim do seu peccado, disse: *Pater, peccavi in Cælum, & coram te, jam non sum dignus vocari filius tuus.* *Luc. 15.* Grande dizer! mas difficiloso. Que se envergonhe o

Prodigo, de que sendo o seu nascimento tão illustre, tivesse chegado pelos caminhos da sensualidade a tão indigno, & vil estado: *Ut pasceret porcos*. Razaõ tem, & mais que razaõ de envergonhar-se; porèm que o mesmo Prodigo assim envergonhado do seu peccado diga que peccou em presença de seu pay: *Coram te*; não o entendendo. Se elle estava tão longe de seu pay, como diz o Texto: *Profectus est in regionem longinquam*. se estava em hum lugar, & em huma regiaõ tão remota, que nem elle podia ver a seu pay, nem seu pay o podia ver, como diz q̄ tinha peccado em sua presença? Isto foy o mais fino, & o mais heroico da vergonha do Prodigo, não ver, nem ser visto de seu pay, & com tudo envergonhar-se de tello offendido, como se o vira, & fora visto d'elle. Quem he o Pay, quem he o Prodigo, & qual he a regiaõ remota? O Pay he Deos, o Prodigo he o peccador, a regiaõ remota he este mundo, em que não podemos ver a Deos, nem tambem vemos que elle nos vê; & que

sendo invisivel Deos, & a vista de Deos tambem invisivel, o peccador se envergonhe de offendello, como se a vista de huma, & outra parte fora reciproca; este he o ponto mais fino, & mais heroico a que pòde chegar a vergonha Christãa: mas passemos de Christãõ ao homẽ; isto he, de envergonhar-se de Deos, a envergonhar-se de si mesmo.

§. III.

135 **N**Esta consideração ponha-se de parte a fê, & o mundo todo; & fique o homem só: perguntado: Neste estado, & nesta solidão poderà hum homem envergonhar-se de si mesmo? Se for homem de espirito heroico, sim. Se não houvesse outro homem no mundo, nem por impossivel houvesse Deos, ainda o homem heroico se envergonharia de si mesmo. Mais claro. Se os Atheos fossem homens, hum Atheo em hum deserto se envergonharia de fazer hum peccado. Este he o heroico, envergonhar-se de si mesmo. E porque havemos pesto de parte

parte a fê, não quero para primeyra prova deste ponto authoridade de fé, nem sentença de homem que tivesse fê; ouvi hum Gentio.

136 Escrivendo de Roma ao seu Lucilio o vosso, & nosso Seneca, & ensinando-lhe a distinguir, & conhecer em si mesmo o grão heroico da virtude, dà-lhe esta regra:

*Cum tantum profeceris, ut sit etiam tibi tui reverentia cum te effeceris eum, coram quo peccare non audeas.* Não se podia dizer nem mais, nem melhor. Lucilio meu, se queres conhecer o teu aproveitamento na virtude, mede-a pela vergonha do vicio; porém não fóra, senão dentro de ti mesmo. Envergonhar-se dos homens, & perder reputação com elles, he vergonha vulgar, & que não argue virtude, senão ambição; envergonhar-se de si, & perder reputação consigo mesmo, esta he a vergonha heroica: assim que então terás chegado ao summo grão da generosidade humana: *Cum tantum profeceris, ut sit etiam tibi tui reverentia* quando chegares a estado que te respytes,

& te reverencees a ti mesmo:

*Cum te effeceris eum, coram quo peccare non audeas.* E quando te fizeres, & fores tal, que não te atrevas a peccar diante de ti: *Coram quo.* Notay muyto aquelle *coram*: David fallando com Deos, dizia: *Malum coram te feci*: o Prodigio fallando com seu pay, dizia: *Peccavi coram te*; & <sup>Luc. 15.</sup> <sub>18.</sub> este Gentio verdadeyramente heroico, não respytando a Deos, porque o não conhecia, nem aos homens, porque não fazia caso delles, quando houve de ensinar a hum homem a heroica vergonha do peccado, diz: *Coram quo peccare non audeas.* Oh grande façanha da dignidade, & generosidade humana! A vergonha a respyto dos homẽs he filha da fama, & da honra; a vergonha a respyto de Deos he filha da culpa, & do temor; a vergonha a respyto de si mesmo (como Minerva do cerebro de Jupiter) he filha unica da razão.

137 Eu não sey se por ventura Seneca naquelle tempo, em que se communicava por cartas cõ S. Paulo, aprendeo este documento da escola

cola de Christo; porèm sey que o mesmo Christo o praticou entre seus Discipulos com huma differença notavel. Fez o Divino Mestre na sua escola duas eleyções, ou duas classes, huma dos doze Apóstolos, outra dos setenta & dous Discipulos, & enviou-os todos a prègar; mas como? Aos Discipulos de dous em dous: *Misit illos binos*: aos Apóstolos hum a hum; hum à Asia, hum à America, hum à Ethiopia, hum à India, & assim os demais. E porque os Apóstolos sós, & os Discipulos não sós, senão acompanhados? Porque os Apóstolos no tempo, em que foraõ enviados, eraõ já homens de heroica, & consummada virtude; os discipulos em seu tempo não. Quem tem chegado a grão heroico, & consummado de perfeição, leva em si, & consigo mesmo o respeyto, a reverencia, & o seguro das suas acçoens; quem não tem chegado áquelle grão, não leva este seguro em si, & consigo, senão nos olhos, & no testemunho do companheyro: he como o cego, que para não cair se aju-

da dos olhos alheyos: aquelle faz obras dignas de si, porque se vê, este, porque he visto; aquelle, porque se respeyta, & reverencia a si mesmo; este, porque teme, & se envergonha do outro.

138 Tempo houve, em que eu cuidava que Gedeão era hum grande heroe, depois mudey em parte este cõceyto por hum caso digno de particular reflexão. Naquelle noyte taõ celebrada, na qual com taõ pouco numero de homens, & desfarmados, desfez Gedeão os exercitos innumeraveis dos Madianitas, antes de se dar a batalha lhe fallou Deos, & lhe disse estas palavras: Gedeão, he tempo de que tu em pessoa vàs a reconhecer os arrayaes do inimigo, & taõ de perto, que possas ouvir, & entender o que praticaõ entre si os soldados; mas se tens medo, leva contigo o teu criado Phara: *Sin autem ire formidas, descendat tecum Phara puer tuus*. E que importava levar Gedeão em sua companhia hum criado para defendello? Não contra tanta multidão, antes para o segredo, & silencio

silencio naquelle furto militar, & para não fazer rumor, nem ser sentido, era mais do caso que Gedeão fosse só: porque logo lhe diz Deos, q̄ leve consigo aquelle criado? Porque a acção era difficiltoza, & de grande risco, & que requeria hum grande valor; & se Gedeão, como hia de noyte, fosse tambem só, não tendo de que envergonhar-se, por ventura tornaria atraz, & não chegaria ao posto: leve pois consigo huma testemunha que o possa ser, ou do seu valor, ou da sua fraqueza, para que não falte, nem à obrigação do seu officio, nem ao decoro da sua pessoa: & que fez Gedeão? Reconhecco o perigo, confessou o temor, levou o criado, & portouse como devia. Quantas vezes, Senhores, aquella fraqueza, que se esconde do publico, & ainda se occulta à familia: (se he que se pôde occultar nada a tantos Argos domesticos) quantas vezes, digo, se fia o segredo de hum criado? Se vos não envergonhais de vós mesmos, envergonhayvos ao menos como Gedeão, de que

saiba o criado a vossa fraqueza. Quem fia de hum criado a sua honra, ou perdea honra, ou se faz escravo do criado. Se Gedeão fiara o seu temor de Phara, & elle o não callasse, que se diria ao outro dia nos corrilhos dos soldados? & se guardasse o segredo, quam fugeyto lhe ficaria Gedeão sempre, porque callasse sempre? Grande prudencia foy logo vencer aquelle temor com este temor; aquelle perigo com este perigo; & temer antes os olhos do criado, que não commetter a fraqueza, que haver de temer a sua lingua depois de commettida.

139 Porèm ainda que a acção de Gedeão foy prudente, & honrada, nem por isso, como dizia, teve nada de heroica; & porque? Porque envergonhar-se heroicamente de cometer huma fraqueza, ha de ser por reverencia de si mesmo, & não por temor, ou respeyto de outro; quem se envergonha do criado mais que de si, estima-se menos que ao criado. Então seria heroico o abrio de Gedeão, quando não quizesse acceytar a companhia

panhia de Phara; nem de outro algũ, & elle só, & de noyte fosse: só, & de noyte chegasse ao posto: só, & de noyte reconhecesse, examinasse tudo; & se temesse naturalmente, como confessou que temia; só, & de noyte venceffe o seu temor, & o seu perigo, não por não perder a reputação com outro; senão por envergonhar-se de si. *Homo etiam in solitudine, ac tenebris de suis malefactis erubescit, conscientia ipsum accusante,* diz Theodoro. Como a solidaõ não aparta ao homem de si, nem as trevas o encobrem, ou escondem a si mesmo; solitario, & às escuras se envergonha de si quem he homem. O mayor theatro da natureza racional não he o mundo, he a propria consciencia: não ha de fazer Gedeão o que não deve, porque vay acompanhado de Phara, senão porque he Gedeão. Levarme a mim comigo, ha de ser o mais seguro fiador das minhas obrigaçoens, & não por outro respeyto, senão porque são minhas. Valente, generoso desprezador dos perigos, honrado em fim, não porque sou

visto, senão porque sou eu; basta que eu me veja.

140 Nisto consiste o fino, & heroico da vergonha de si mesmo; porque formando-se a vergonha, como temos mostrado, entre os olhos do que vê, & os olhos do que he visto, que bastem os olhos proprios sem concurso; nem encontro dos alheys; para formar em mim, & de mim a mesma vergonha, não ha duvida que he fineza do punitor humano verdadeiramente heroica. E se me perguntar algum Filosofo, como pòde fazer-se tudo isto dentro dos mesmos olhos, & de si para consigo: digo, que multiplicando-se o homem, & dividindo se de si mesmo. Narciso dizem que se namorou de si; porque sendo hum só; julgou que era dous; & assim multiplicado, & dividido de si mesmo, elle era o que via, & o que era visto. Do mesmo modo quem dividido de si se vê fermo-se, namorara-se de si; quem dividido de si se vê feyo, envergonha-se de si. Não he fabula; ou imaginação, senão Escritura sagrada: *Statuam te contra*

Ps. 49. 21.

Theod.  
M.C.  
17. Ep.  
ad Rom.

*faciem tuam.* Para que te envergonhes de ti mesmo, diz Deus, eu te porey a ti defronte de ti: *Te cõtra faciem tuam.* Tu de hũa parte, & tu de outra; tu dentro, & tu fóra de ti, tu vendo, & tu sendo visto; tu o Juiz, & tu o reo das tuas acçoens; & porque ellas são indignas de ti, tu te envergonharàs de ti mesmo. Quiz Nathaõ que David se envergonhasse do seu peccado, & que fez? Dividio a David de si mesmo, & poz a David diante de David; controulhe o caso do poderoso, que havia roubado ao pobre a unica ovelhinha; accendeo-se o Rey em zelo de justiça contra o author de taõ enorme delicto: disse-lhe entaõ o Profeta: *Tu es iste vir*: Vòs fois este homem mào. E no mesmo instante David confuso, & envergonhado de si reconheceo o seu peccado: *Peccavi Domino.* De maneyra, que o mesmo David, que primeyro não via, nem se envergonhava da deformidade, & publicidade do seu peccado dividido de si, & posto diante de si, se vio, & se envergonhou de si mesmo;

por isso dizia elle: *Verecundia mea contra me est*: não dentro, senão fóra, não em mim, senão defronte de mim, está a causa da minha confusãõ, & vergonha; porque como estou dividido de mim, de cá me vejo, & de là sou visto; & da parte donde sou visto, que he defronte de mim, dalli vem, & reflecte sobre mim a vergonha: *Verecundia mea contra me est.*

## §. IV

141 **D**Eclarada ja a vergonha heroica do peccado a respeyto de si mesmo, para complemento da materia, e da divisaõ que temos proposto, resta saber, se a respeyto dos homens pòde haver tambem vergonha heroica. Respondo com distincção: Em Roma não; nas outras Cidades, & nas outras Cortes do mundo, sim: & porque razão? Porque em hũa Cidade toda santa, como he Roma, aonde os exemplos de todo o genero de virtudes são tantos, taõ excellentes, & tão publicos, naturalmente se envergonha o vicio

de apparecer; porêm em outras Cidades, & Cortes do seculo corrupto, aonde o costume dos vicios se fez ley, & os melmos vicios canonizados pela multidaõ, (& tambem por aquelles que não são multidaõ) já não causaõ escandalo aos homens, antes lhes servem de regra, & de exemplo; se ainda assim em taes lugares, & em tal gente hum homê se envergonhasse de seus vicios, esta vergonha seria heroica.

142 No dia do Juizo será tal a vergonha, & confusão dos condenados, que pedirão por partido o inferno. Oseas em nome de todos: *Dicent montibus, Cadite super nos, & collibus, Operite nos;* & Job em nome de cada hum: *Quis mihi hoc tribuat, ut in inferno protegas me, & abscondas me, donec perir anseat furor tuus?* E porque causa vos parece que será tão intoleravel a vergonha, & confusão dos condenados naquelle dia? Não só porque se veraõ a si melmos, & aos seus peccados, que sempre se vem; mas porque se veraõ a si, vendo juntamente, & tendo dian-

te dos seus olhos os Justos, & os Santos: o mão em presença do bom, ainda que seja hũ condenado, se envergonha; & assim será no valle de Josaphat; porêm no inferno, aonde todos são mãos, nenhum se envergonha dos outros. Porque ha de envergonhar-se hum demonio, aonde todos são demonios; & hum condenado aonde todos são condenados? O mesmo passa nas Cidades, nas Republicas, nas Cortes de costumes, & vida corrupta, que são os infernos cá de cima, onde a ambição, & a sede insaciavel de crescer, & subir, he instituto, & promissaõ publica, quem se envergonhará de ser ambicioso? aonde a cobiça, a avareza, & o adquirir sobre adquirir, seja licito, ou illicito, se tem por fortuna, & se inveja, quem se envergonhará de ser avaro? aonde a mayor arte he o engano, a dissimulação prudencia, a mentira, & a lisonja merecimento, quem se envergonhará de mentir? Por isso em huma Cidade, & em hum povo cheyo de taes vicios, se com tudo houver alguem que se enver-

Osas  
10.2.

gonhe de ser complice nelles; esse homem, não só ferà homem de vergonha, mas de vergonha heroica. Eu o busquey em toda a Escriitura, & não achey outro senão Isaías.

*Isai. 6.5* 143 *Væ mihi, quia tacui, quia vir pollutus labiis ego sum, & in medio populi pollutà labia habētis ego habito.* Ay de mim, diz Isaías, que tenho a lingua impura, & vivo no meyo de hum povo, que tambem a tem impura. Notavel reflexão! Naquelle tempo, como neste, o vicio mais commum da Corte Ecclesiastica do povo de Deos, era a adulação, & lisonja: não só não se condenavaõ os costumes corruptissimos dos Grandes; mas como se fossem virtudes, eraõ louvados; compunhaõ-se poemas à soberba, panegyricos à cobiça, hymnos à ambição; & ainda que Isaías em tudo o mais era homem muy recto, tinha-se deyxado levar hum pouco da corrente, & em particular (como nota S. Jeronymo) havia dissimulado com El Rey Osias, não o reprehendendo como devèra, por querer confundir a jurisdicção temporal cõ

a Ecclesiastica, & a Tiara com a Coroa. Esta era a causa, porque se envergonhava Isaías de si mesmo, & lamentava dizendo: *Væ mihi, quia tacui, quia vir pollutus labiis ego sũ:* Ay de mim, que calley, & profaney a minha lingua, & sou homem de boca impura. Mas porque accreiceta o Profeta; que este mesmo vicio de ter impura a boca, era commum a todo o povo de Jerusalem, aonde elle habitava: *Et in medio populi pollutà labia habentis ego habito?* Por ventura para escutar o seu peccado com a multidão, & com a corrupção do mesmo vicio universal entaõ em toda a Corte? Esta he nas Cortes a escola ordinaria, & o véo cõrado, cõ que se cobrem muitos vicios, ainda daquelles que tem o officio, & obrigação de Isaías. Se perguntarmos ao Cortesão, & ainda ao Ministro porque calla o que deve dizer; porque falla contra o que entende; porq̃ louva o que reprova; porque agradece o que o offende; porque veste com indecencia; porque passa sem modestia; porque gasta o que não

não tem; porque sustenta o que não pôde; porque paga o que não deve, & o que deve não paga: responde, que faz, & vive como os demais, & que na Corte não se pôde viver de outra maneyra. Diremos pois, que Isaías se escusava do mesmo modo, como se differa: Confesso que *vir pollutus labiis ego sum*. Confesso que não falley com a liberdade, com a verdade, com a pureza que devia; mas como podia eu dizer outra coisa, *Si in medio populi polluta labia habentis ego habito?* E se este he o estylo, & linguagem de Jerusaleem: & se no povo onde vivo, todos fallaõ, ou callaõ desta sorte, não he culpa minha, he vicio do tempo, & da Corte: por certo assim o podia dizer Isaías, & este seria o seu pensamento, senão fora Isaías: porém elle dizia: *Vae mihi, vae mihi*: não se escusava com a multidão, antes por isso se accusava mais; não allegava a corrupção d' Corte por pretexto á escusa, mas por mayor motivo à vergonha: porquedões fazem assim, por isso não devia eu ser como todos; por-

que eu vivo no meyo de hum povo de boca corrupta, por isso a minha devia ser incorrupta, & incorruptivel; não devia eu viver em Jerusaleem como Jerosolymitano, senão entre os Jerosolymitanos como Isaías; mas porque eu em Jerusaleem, & no meyo dos Jerosolymitanos me portey, não como exceção de todos, mas como hum delles; por isso me envergonho, & me lamento: *Vae mihi, quia vir pollutus labiis ego sum, & in medio populi polluta labia habentis ego habito*. O' varão verdadeyramente heroico! Viver no meyo de hum povo de boca corrupta, & envergonhar-se de ter o mesmo vicio, isto he o heroico da vergonha.

144 Assim se envergonhava dos homens do seu tempo, & do seu povo, aquelle grande homem Isaías, verdadeyramente heroe da sua, & de todas as idades; & a razão de ser heroico este raro modo de envergonhar-se, he; porque a vergonha se côterva na differença dos costumes, & se perde na semelhança; & quando ella não se

perde, antes se conserva, & permanece no seu mayor perigo, entã se affina, & levanta de ponto, & sobe ao grão de heroica. Aquelles dous Senadores de Babylonia, vulgarmente chamados velhos de Sufanna, diz o Texto sagrado, que ambos andavaõ feridos da mesma dor; porẽm que se envergonhavaõ de declarar-se entre si, porque nenhum sabia a enfermidade do outro: *Erant ambo vulnerrati amore ejus, nec indicaverunt vicissim dolorem suum, erubescabant enim indicare sibi concupiscentiam suam.* De maneyra, que em quanto cada hum delles julgava que o outro era qual de via fer, esta differença estimada conservava entre os dous a vergonha; & como vieraõ finalmente a perdella? O mesmo Texto o diz referindo o caso, ou enredo, mais para fingido em outros annos, que para imaginado naquelles. Sabiaõ ambos os velhos do Senado, que era em casa de Sufanna, viraõ que ella à mesma hora tinha entrado no jardim, despede-se hum do outro, com intençaõ cada

qual de tornar logo só, para lograr a oportunidade da occasiõ; & que lhes succedeo? Que como se tinhaõ encontrado com os pensamentos, assim se encontrãõ com as pessoas; achãõ se juntos sem o cuidar no mesmo posto, e logo tirada a mascara, se declarãõ; & como eraõ complices no desejo, se uniraõ a fello no delicto: pois se hum & o outro eraõ taõ mãos antes, como agora; porque antes se envergonhaõ, & agora não? Porque antes se julgavaõ differentes, & agora se conheceraõ semelhãtes: antes, ainda que hum, & o outro era mão, hum ao outro se tinha por bom; porẽm depois que pela correspondencia daquelle accidente se conheceraõ enfermos da mesma loucura, a vergonha que se conservava na opiniaõ de cada hum, se perdeu no conhecimento de ambos: como a vergonha vulgar não he outra cousa, que o temor de perder o credito, ou a confusaõ do o ter perdido; & o vicioso não perde o credito com o vicioso pela semelhança, com o virtuoso sim pela diffe-

differença; esta differença he a que fultenta a vergonha, & aquella femelhança a que a deftrõe: affim lhes aconteceo aos dous Miniftrõs de Baby-lonia, ao principio tão recatados, & vergonhofos, porque fe imaginavão differentes; & no fim tão fem vergonha, porq̃ fe conhecêraõ femelhantes. Logo fe tanto pôde a femelhança do mefmo vicio de hum homem a outro, que ferà de hum homem a hũa Cidade inteira, & mais a huma Corte? Perdido pois o discreditado do vicio, antes acreditado o mefmo vicio pelo exemplo commum de todos os homens, q̃ ainda affim fe envergonhe hum homem de fer viciofo com os demais; & que o mefmo vicio, que tem perdida a vergonha, caufe vergonha; esta he a victoria mais illufre da fermofura da virtude contra a fealdade do vicio, & a vergonha mais heroica de homem a homens.

145 Vòs pois, que por graça de Deos viveis nesta fanta Cidade, aonde o vicio deflumbado de todas as partes, com tantos refplandores

de virtude, he fonça que naturalmente fe envergonhe, fe efconda, & fuja como as trevas da luz, contentay vos com a vergonha heroica a respeito de Deos, & de fi mefmo. A vergonha a refpeyto dos homens, que tambem pôde fer heroica, fique toda para os estrangeyros; a eftes rogo eu, & protefta, que quando voltarem para as fuas patrias, fe por defgraça acharem nellas o que fe vé em tantas; ifto he, a pureza dos collumes corrupta, & os vicios pelo mefmo collume, ou fem mà reputaçãõ, ou, o que he peyor, com credito, & authoridade; fe lembrem, que nem por ifto devem compor, ou defcompor as fuas vidas ao efpeelho, & ao exemplo dos mais, mas antes envergonharfe por ifto mefmo de fer femelhantes a elles: fe achares que a voffa patria he como Hus, vivey como Job; fe como Chaldea, vivey como Abrahan; fe como Egypto, vivey como Joseph; & fe finalmente paffando pelo mundo, o v.reis todo tão corrupto, como em tempo do Diluvio: *Quando omnis caro corruperat viã*

Gencj.  
6.9.

suam; vivey com a singularidade constante, & inexpugnável de Noè: *Vir justus atque perfectus in generationibus suis.*

## §. V.

146 **E** Para acabar com algum documento univertal, & que sirva a todos, levay todos para casteste conselho breve, não meu, senão de nossa Mãe a Santa Igreja. *Pudor sit ut diluculum crepusculum mens nesciat.* Das vezes no dia se mostra córado o Ceo, huma de manhã à Aurora, outra ao crepusculo da tarde: & porque o mostrar-se córado he fraze, & metaphora propria de envergonhar-se, por isso usa aqui a Igreja com mayor propriedade, & elegancia, ainda na sua lingua, isto he na Latina, que na nossa: diz pois a Igreja, que a cór que a vergonha do peccado puzer na cara, ha de ser como da Aurora, não como a do crepusculo: *Pudor sit ut diluculum, crepusculum mens nesciat.* Não sey se entendeis todos o mysterio. Taõ bello, taõ ardente,

taõ fino, taõ filho do Sol he o purpureo do crepusculo, como o da Aurora; porque logo ha de ser o córado da vergonha, como o da Aurora, & não como o do crepusculo? Porque o purpureo, ou vergonhoso da Aurora, vay das trevas à luz; o do crepusculo, vay da luz às trevas. Tal ha de ser a vergonha Christã, que seja do mal para o bem, & não do bem para o mal. Em tempo de Santo Agostinho havia moços taõ perdidos, & elle era hum delles, que não só tinhaõ vergonha da virtude, porèm corriaõ-se, & envergonhavaõ-se de não ser taõ mãos, como os mais perversos, & de que houvesse outros peyores. Oh prouvera ao Ceo, que só naquelle tempo, & na Africa fosse visto o horror destes crepusculos! A Roma, & aos Romanos escrevia S. Paulo, quando disse: *Promptum est & vobis qui Romæ estis, evangelizare, non enim erubescio Evangelium.* Tambem estou, diz, aparelhado a ir prègarvos a vós, que estais em Roma; porque não me envergonho do Evangelho.

O mesmo Euangelho, que hoje he a gloria de Roma Christãa, entãõ era vergonha na Roma Gentia; veja porèm a mesma Roma, se se acharãõ ainda hoje nella alguns vestigios, ou cores daquelle vergonha, & se pôde dizer com o seu Apostolo: *Non erubescio Euangelium.* Que ensina o Euangelho? O Euangelho ensina pobreza; & quem ha que senãõ envergonhe de ser pobre? O Euangelho ensina perdaõ de aggravos, & esquecimento de injurias; & quem ha que se nãõ envergonhe de se nãõ vingar? O Euangelho ensina desprezo do mundo, & total renuncia de suas pompas, & vaidades; & quem ha que se nãõ envergonhe de nãõ igualar à grandeza, & luzimento do mais vãõ? Isto nãõ he envergonhar-se do Euangelho? Nãõ he envergonhar-se de ser Christãõ? Nãõ he envergonhar-se de Christo pobre, de Christo humilde, de Christo injuriado, afrontado, crucificado? O mesmo Christo o confessa & nãõ sem vergonha: *Qui me erubuerit, & meos sermones, hunc filius ho-*

*minis erubescet.* Vòs vos envergonhais de mim, & eu me envergonharey de vòs: porque quando o Euangelho he vergonha para o Christãõ, o Christãõ he vergonha para Christo; como se nãõ ha de envergonhar Christo de hum Christãõ, que professando a sua ley, se envergonha das virtudes, que prègou, & louvou, & nãõ se envergonha dos vicios, que elle condenou, & amaldiçoou? Por isso a Igreja nos ensina, como nos havemos, & nãõ havemos de envergonhar; envergonhar-mo-nos como a Aurora, para passar das trevas à luz: *Era-Ad E: tis aliquãdo tenebræ, nunc autem lux in Domino:* & nãõ nos envergonharmos como o crepúsculo para passar da luz às trevas: *Dilexerunt homines magis tenebras, quàm lucem.*

147 Mas porque a pratica deste conselho, ou desejo da Igreja nãõ tem facil execuçaõ, & da fraqueza humana se pôde com mayor certeza temer o contrario, em tal caso com licença sua me atrevo a aconselhar a todos, que jã que nãõ imitaõ a Au-

rora em fugir às trevas, & crescer sempre a mayor luz, ao menos fiquão em parte como o crepúsculo, que quãdo vira as costas à luz, se esconde, & se sepulta nas trevas. Se te resolves a peccar, ò Christão, seja ao menos em secreto; esconde, & sepulta o teu peccado, para que ninguém o sayba; porque a mesma vergonha, com que o escondes aos olhos dos homens, te alcançará misericordia nos olhos de Deos. O confessar o peccado depois de commetido, & escondello quando se commette, quasi correm parilhas em ordem ao remedio do peccado. He a vergonha como hum oytavo Sacramento, ou verdadeyramente hũa ampliação maravilhosa do quarto; porque se o Sacramento da Penitencia tira a culpa, o quasi Sacramento da vergonha suspende a pena: vede se he ponto de importancia para o tempo presente, & se o provo.

148 Ameaça Deos pelo Profeta Jeremias a ruina de Jerusilem, & o desterro, & exterminio de todos os seus Cidadãos; mas porque cau-

sa? Não só pelos gravíssimos peccados daquella ingrata Republica, senão porq̃ peccando, não se envergonhãvãõ, diz o mesmo Profeta: *Confusi sunt, quia abominatorem fecerunt quinimo non sunt confusi, & erubescere nesciunt, idcirco cadent inter corruentes in tempore visitationis suæ.* Chove Deos togo sobre as cinco Cidades da infame Sodoma, não ficando dos homens, & das pedras mais que as cinzas, & ainda que não era necessaria mais causa, nem tanta, para tão extraordinario castigo, accrescenta Isaías, que não só foy porque peccãraõ tão abominavelmente, senão porque não occultãraõ, nem escondẽraõ o seu peccado: *Peccatũ suũ sicut Sodoma prædicaverunt, nec absconderunt.* De maneyra, que quando Deos executa, ou quer executar castigos, attẽde a sua justiça a duas cousas; a primeyra para a sentença à multidão, & graveza dos peccados; a segunda para a execucao à publicidade, ou segredo, com que forãõ commettidos; porque se os peccados são graves, & publicos, 7earem.  
6. 15.  
11ai. 3. 9  
executa

executa o castigo ; porêm se  
fão secretos , ainda que gra-  
vissimos , suspende a senten-  
ça. Por isso os dous Profetas  
sobre os dous peccados de  
Jerusalem, & Sodoma accres-  
centaõ a publicidade, cõ q̃ se  
nãõ envergonhavaõ delles,  
nem os escondiaõ. Suppondo  
hum, & outro nesta condiçaõ,  
que se aquelles homens se en-  
vergonhassem de suas mal-  
dades, & as escondessem, ain-  
da que Deos por isso nãõ lhes  
perdoasse a culpa , ao menos  
suspenderia a pena. Parece  
que se envergonha Deos de  
executar o castigo, quando o  
homem se envergonha de  
commetter o peccado ; & se  
buscarmos a razãõ desta li-  
mitaçãõ da Divina Justiça ,  
ou desta ampliaçãõ da sua  
misericordia; a que a mim me  
parece verdadeyra , & muy  
cõforme às suas mesmas leys,  
he: porque Deos instituhio a  
confissãõ do peccado por re-  
medio do peccado ; & quem  
peccando se envergonha do  
seu peccado, & o esconde,

ainda que nãõ confesse o pec-  
cado , confessa que he pecca-  
do ; & basta esta meya con-  
fissãõ, para alcançar meya ab-  
solviçãõ. A confissãõ inteyra  
da penitencia tira a culpa , a  
meya confissãõ da vergonha  
suspende a pena: nem he grã-  
de maravilha , que Deos pela  
vergonha do peccado sem  
confissãõ suspenda o castigo  
temporal, quando pela ver-  
gonha do peccado na con-  
fissãõ commuta a pena eter-  
na.

149. Senhores meus, (fal-  
lo com toda Italia ) quando  
fão verdadeyros os discursos,  
nãõ são necessarios prodi-  
gios; mas quando os prodi-  
gios, & taõ formidaveis, con-  
cordaõ com os discursos, nãõ  
temer os ayisos, & ameaços  
do Ceo, nãõ só he faltar à ra-  
zãõ, fenaõ tambem à Fé. O  
primeyro remedio de evitar  
os castigos, he tirar os pec-  
cados; o ultimo escondello.  
Se vos nãõ envergonhais pa-  
ra nãõ peccar, ao menos pec-  
cay com vergonha.

# DISCURSO IV.

ELEGIT QUINQUE LIMPIDISSIMOS  
*lapias de torrente. 1. Reg. 17.*

## §. I.

150



E algũa vez  
 foy terrivel,  
 se algũa vez  
 formidavel,

& espantosa a funda de David, nunca de mayor terror, nunca de mayor horror, & espanto, que no tiro que faz hoje; o estallo he hum trovão, a pedra hum rayo: o estallo he tão horrendo, & temeroso, que só ouvido fará desfmayar, & tremer ao mayor Gigante; a pedra he tão dura, & tão forte, que ainda que a testa esteja armada de aço, & de diamante, a romperá sem resistencia, & a penetrará até o cerebro; & qual ferá a ferida tão profunda, & tão estranha, que em lugar de tirar o sangue para fóra, o reça, & recolhe todo ao coração? Este he o effeyto natural do temor: & este o argu-

mento terrivel que haveis de ouvir nesta hora: *Timor supplicij*: O temor do castigo.

151 Porém este argumento, direis Senhores, como se pôde côcordar com o meu? O meu argumento, como prometti ao principio, & tenho mostrado até agora, deve ser heroico; & se he do inferno, como ha de ser limpo? A pedra de hoje, direis, será dura, & durissima; porém limpa, & limpissima: *Limpidissimos lapides*: desta vez não. Parece-vos que todo o inferno metido em hum lambique afoqueado não poderá destillar hũa quinta essencia, ou de pena que seja limpa, ou de temor que seja heroico? Eu cuido que sim. Os Theologos dividem as penas do inferno em pena de sentido, que he o fogo, & em pena de damno, que he a privação da vista de Deos; mas quando

quando eu entro com o pensamento nas entranhas mais intimas do mesmo inferno, considero cá de fóra, & a respeito de nós hum tormento, & hũa materia de temor mais sensível que toda a pena do sentido, & mais ponderavel que toda a pena de damno. E que nova, & inaudita pena he esta? Fogo, & eterno, não ver a Deos, & para sempre, podem admittir sobre si outro excessso de pena? Não são estas aquellas duas columnas de fogo, & de nuvem; hũa de fogo, que eternamente arde, outra de nuvem, que eternamente cega? Como pôde logo haver algum temor tão heroico, tão generoso, tão alto, que sobre estas duas columnas se atreva a escrever *Plus ultra*? Isto he o que eu pertendo mostrar hoje. Ouvi o meu sentimento, & espero que ha de concordar com o voffo.

§. II.

152 **S**enhores meus, eu temo como todos as penas do inferno; porém o que me fez mayor horror (deyxayme fallar assim). não

he o que no inferno padecem os homens, he o que no inferno padece Deos. Que Deos por sua immensidade não só esteja no Ceo, senão também no inferno, todos o sabeis, & credes: *Si ascendero in Caelum, tu illic es; si descendero in infernum, ades*. Porém que no inferno também Deos padeça? de modo que Deos pôde padecer? Sim. Deos não pôde padecer como fugeyto de penas; porém pôde padecer, isto he, ser offendido, como objecto de injurias: & que padece Deos por este modo no inferno? Couza espantosa! Os condenados padecem no inferno tudo aquillo a que Deos os condena; & Deos padece no inferno aquillo a que não pôde condenar os condenados. Deos manda ao meu coração que o ame, à minha lingua que o louve; porém não pôde mandar ao meu coração que o aborreça, nem à minha lingua que o blasfeme; & este he o exercicio continuo de todos os condenados, aborrecer eternamente, & blasfemar eternamente de Deos: & que eu, eu cõ este meu

meu coração haja de aborrecer eternamente a Deos! E que eu, eu com esta minha lingua haja de blasfemar eternamente de Deos! Deos eternamente aborrecido! Deos eternamente blasfemado! Este he o mayor horror do inferno; este he o objecto mais terrivel, & mais tremendo, que se deve temer naquella supplicio.

153 Tendo considerado Job os mais efficazes motivos do temor do inferno, conclue, que o mais horrivel de todos he, não haver alli nenhuma ordem: *Ubi nullus ordo. sed sempiternus horror.* Bella definição, senão padecera duas grandes difficuldades: a primeira, medir o horror do inferno, não pelo fogo, nem pela privação de Deos, senão pela desordem; a segunda, suppor, & dizer expressamente que no inferno não ha ordem. Começando por esta ultima, *Ubi nullus ordo*, he Theologia certa, que no inferno não só ha ordem, senão summa ordem; assim o diz Santo Agostinho, & o prova maravilhosamente: *Damnatus ibi est, & ita est, ubi esse, &*

*quomodo esse ordinatissimum est.* O condemnado alli está, & assim está, aonde, & como he summa ordem que esteja. Aonde está o condemnado? No inferno. E como está no inferno? Ardendo em vivas chamas. Logo aquelle lugar he ordenado, & ordenadissimo, porque está o condemnado aonde, & como deve estar; aonde, porque está no inferno, & como, porque está ardendo: *Ibi est, & ita est, ubi est, & quomodo esse ordinatissimum est.* Assim discorre Santo Agostinho no livro sexto da Musica, aonde mostra que esta ordem ordenadissima he hũa grande harmonia do Universo, concertada por Deos no mesmo inferno; porque assim como a culpa sem castigo he a mayor dissonancia, assim o castigo junto com a culpa he a mayor harmonia. Boa doutrina para aquelles, que fazem o compasso na Republica. Logo se no inferno ha ordem, & summa ordem, como diz Job, que no inferno não ha ordem: *Ubi nullus ordo?*

154 Para apertar mais a duvida, & mostrar mais claramente

Job 10.  
21.

Aug. l.  
6. de  
Musica.

Euseb.  
Emiff.  
hom 1.  
ad No  
mach.

tamente o modo, & ordem desta ordem, ouçamos a Eusebio Emiffeno, o qual com profundo juizo chamou ao fogo do inferno, fogo racional: *Illa non causalis, sed rationabilis, & pœnalis exustio, quia culpam jubetur inquirere substantiam nescit absumere.* Aquelle fogo, diz, não causal, senão racional das penas do inferno, porque he instituido para inquirir a culpa, não póte consumir a substancia. Grandes palavras! Imitem os Principes a Deos em moderar o poder aos instrumentos de sua justiça: por isso se vem tantas substancias consumidas, & tão poucas culpas emendadas; porque os que tem officio de inquirir a culpa, tem poder de consumir a substancia. Os instrumentos da justiça punitiva haõ de ser como o fogo do inferno, o qual, *quia culpam jubetur inquirere, substantiam nescit absumere.* Mas porque diz Emiffeno que o fogo penal do inferno não he causal, senão racional: *non causalis, sed rationabilis?* Porque esta he a admiravel differença daquelle fogo ao nosso. O nosso

fogo he fogo causal, porque como causa natural obra, & queyma sem distincão com toda a força, & actividade da natureza; porém o fogo do inferno he fogo racional; porque nem obra, nem queyma segundo a actividade, & força da sua natureza, senão como instrumento da suprema razão da Divina Justiça, medindo sempre a pena com a culpa, conforme a regra rectissima da mesma razão: o fogo da terra sem respeyto ao merecimento, ou à culpa, tanto queyma hum Martyr, como hum herege; tanto hua Igreja, como huma mesquita; tanto o incenso consagrado a Deos, como offerecido ao idolo: porém o fogo do inferno primeiramente, como o da fornalha de Babylonia, respeyta, reverencea, & não chega aos Santos; & se queyma, & atormenta aos mãos, he moderando, ou estendendo a efficacia do seu ardor, segundo o merecimento de cada hum. Ao Gentio menos, perdoando a ignorancia, ao Christão mais, em consideração da Fé; & ao Ecclesiastico, & Religioso muyto

muyto mais pela obrigação do seu estado, & profissão; & até entre os mesmos demônios, tanto mais abraza aquelle fogo a Lucifer, quanto mayor, & mais culpavel foy o seu delicto, como de cabeça de rebelião, dogmatista da apostasia. Pòde haver mayor justiça, pòde haver mayor igualdade, pòde haver mayor ordem? Prouvera a Deos que fosse tambem governado, & tambem ordenado o mundo, como o inferno: como logo diz Job que no inferno não ha ordem: *Ubi nullus ordo?*

155 Já he tempo de responder a esta grande duvida não examinada, nem resolta bastantemente atègora; & a solução não he outra, senão o que eu dizia. Tudo o que se obra, & padece no inferno, ou o faz Deos, ou os condenados: o que faz Deos he ordenadissimo, o que fazem os condenados he summa desordem. Que faz Deos no inferno? A sua Justiça decreta as penas, a sua Misericordia as modêra, a sua Sabedoria as distribue, & a sua Omnipotencia as executa; & com

tal ordem, proporção; & medida, que de todas ellas juntas, ainda que tão horrivéis, & espantosas, resulta no mesmo inferno hũa consonancia, & harmonia pouco menos que celestial, & verdadeiramente divina: os tormentos, ou mais, ou menos graves, ou mais, ou menos agudos, fazem as vozes, a differença as figuras, a eternidade os tempos, a igualdade o compasso, & o fogo, que he o orgão das dores, tanto levanta, ou abayxa a pena, quanto he consono à culpa: *Consonam pœnam gehennæ ignis constituit Deus unicuique*, diz S. Maximo; & não era necessario que elle, nem outro o dissesse: pelo contrario, que fazem os condenados no mesmo inferno? Não se pòde dizer, nem imaginar a desordem, a confusão, & dissonancia horrendissima daquelle caos, concorde só no tumulto perturbadissimo dos affectos, & payxões com o estrondo confusissimo dos bramidos, & alaridos tremendos, com que daquella multidão immentada de linguas sacrilegas he incessantemente blasfemado o

Geo:

S. Ma.  
XIMO  
J. P. A. G.  
B. Luc.

Ceo; arde o odio, morde-se a inveja, escuma a ira, rayva a desesperaçõ, grita furiosa a dor, & desaffoga-se sem nunca desaffogar-se a vingãça em injurias, em opprobrios, em maldiçoens contra o sempre mais, & mais odiado Deos. De todos os tributos, & de todos os beneficios Divinos se ouve alli em desentoados clamores a sua afronta; a justiça se chama injusta, a bondade iniqua, a misericordia cruel, a liberalidade avara, a piedade impia, a sabedoria ignorante, & atè a Omnipotencia fraca, & covarde, como empregada só contra maniatados, & miseraveis. No Padre se blasfema a creaçã; no Filho a redempçã, no Espirito Santo a justificaçã, & a graça, & na humanidade sacrosanta a humildade, a pobreza, a paciencia, a obediencia, a Cruz; & o mesmo sangue de infinito preço, derramado para apagar as chamas do mesmo inferno, as acende atica, & affopra mais. Esta he a summa dissonancia, a summa confusaõ, & a summa desordem, que considerava Job; & porque hũa tal desordem

he ptopria, & natural do inferno, & totalmente infernal, como concebida, & nascida, naõ da justiça de Deos, senãõ da maldade, & protervia dos mesmos condenados, por isso com igual propriedade, & verdade diz Job que no inferno naõ ha ordem: *Ubi nullus ordo.*

§. III.

156

**D**Aqui fica já entendida, & facil a outra difficuldade da mesma sentença, & a proporçã, & profundo juizo, com que Job medio o horror pela desordem, & daquella summa ordem do inferno tirou o summo horror, que o faz mais temeroso, & horrivel: *Ubi nullus ordo. sed sempiternus horror* Arazaõ he manifesta; porque pezada bem a malicia, deformidade, & atrocidade sacrilega daquella só desordem em comparaçã de todas as outras penas, tormentos, & horrores do inferno; que homem de saõ entendimento poderà duvidar, que ella só he mais horrenda, & formidavel, & digna, excessiva,

cessiva, & incomporavel. É-te, ou do mayor, ou de todo o horror? Que haja eu de arder eternamente no inferno, & carecer eternamente da vista de Deos, cousa he terrivel; mas que eu mesmo por toda esta eternidade haja de aborrecer a Deos & blasfemar de Deos, & maldizer a Deos; isto he o terribilissimo daquelle terrivel; & este he o inferno do inferno. Não he proposição minha, tenão de S. João.

157 No capitulo vinte do Apocalypse diz o Evangelista Profeta, que acabado o dia do Juizo, vio lançar o inferno no fogo do inferno:

*Mors, & infernus missi sunt in stagnum ignis ardentis.* Notavel dizer! E se perguntarmos a S. João, que inferno he este que vio lançar, & ser lançado no fogo do inferno, do seu mesmo Texto se vê claramente que são os condenados, os quaes, acabado o Juizo, serão lançados para sempre nas chamas eternas, quando ouvirem da boca do

supremo Juiz: *Ite maledicti in ignem aeternum.* Pois se os que hão de ser lançados no

fogo do inferno, são os condenados; porque diz S. João que então será lançado o inferno no inferno? Porque os condenados tem comigo, & dentro de si outro inferno. No coração da terra ha hum inferno de fogo, aonde são atormentados eternamente os condenados; & no coração dos mesmos condenados ha outro inferno do odio de Deos, aonde Deos he eternamente blasfemado, & aborrecido, & este he o inferno, que foy lançado no fogo do inferno: aquelle inferno aonde são atormentados os condenados, he o inferno da terra; o outro inferno aonde he odiado Deos, he o inferno do inferno; assim como ha Ceo do Ceo *Cælum Cæli Domini*, assim ha inferno do inferno: *Eruisti animam meam ex inferno inferiori.* E assim como o Ceo do Ceo he aquelle, em que Deos he eternamente louvado, & amado; assim o inferno do inferno he aquelle, em que Deos he eternamente blasfemado, & aborrecido; & por isso se chama inferno inferior, porque he o abysmo do abysmo, & a parte

mais infernal do inferno. E para que se veja, que não foy outro o pensamento de São João, notay nas suas mesmas palavras, que só a este segundo, & mayor inferno chamou inferno, & ao outro não: *Mors, & infernus missi sunt in stagnum ignis ardentis.* O inferno, diz, foy lançado no lago de fogo ardente; ao inferno vulgar chama, não inferno, senão lago de fogo; & ao outro inferno, que foy lançado neste, chama propriamente inferno; porque o inferno, dentro do qual ardem, & são atormentados os condenados, he hum tanque de fogo; porém o inferno, que arde dentro dos mesmos condenados, & aonde Deos he odiado, & blasfemado, este he propriamente o inferno.

158 E senão, comparay entre si estes dous infernos, & achareis tanta differença entre hum, & outro, quanto vay não de hum mal a outro mayor, senão de mayor mal ao bem. O mal daquelle inferno he mal de pena, que sendo justa, he bem; o mal deste he mal de culpa, & da mayor culpa, que o mayor de to-

dos os males: aquelle inferno serve a Deos, & está da parte de Deos; este he rebelde a Deos, & faz guerra a Deos: aquelle inferno he santo, porque castiga o peccado, este he impio, & sacrilego, porque está sempre cometendo o mayor de todos os peccados: aquelle louva, & exalta a Divina Justiça; este infama a justiça, & blasfema a misericordia: aquelle faz mal a quem tem feyto mal; este quer mal, & diz mal do Author de todo o bem: aquelle executa a pena nos condenados; este condena, & accusa ao rectissimo Juiz, que os condena: aquelle persegue a culpa, mas não destroe a natureza, este, sendo a natureza, & essencia de Deos eterna, & immutavel, a quizer destruir, & acabar, & porque não pôde, o blasfema. Finalmente aquelle confiste na pena do sentido, & na pena de dano; & este excede infinitamente quanto se pôde padecer, ou perder, ainda que o que se padece seja fogo eterno, & o que se perde, a vista de Deos para sempre.

159 Ouçamos esta ver-

dade da boca do mesmo Christo na Cruz, que foy a balança mais fiel de todas as penas: *Dolores inferni circumdederunt me, praecupaverunt me laquei mortis.* Os laços da morte, diz o Senhor, me prendêraõ, & as dores do inferno me cercaraõ: os laços da morte que prendêraõ a Christo na Cruz, foraõ os cravos, que como laços o tinhaõ pendente, & atado de pès, & mãos ao duro madeyro, & como laço de morte lhe abriaraõ quatro feridas mortaes, por onde se lhe hia destillando a vida em fios de sangue: isto he facil de entender; mas quaes foraõ as dores, & penas do inferno, q̄ na Cruz cercaraõ a Christo: *Dolores inferni circumdederunt me?* He sentimento de graves Theologos, entre elles do Cardeal Bellarmino, que como Christo padecia na Cruz para pagar pelas penas do inferno merecidas pelo genero humano; quiz tãbem elle, q̄ alguns dos seus tormentos, & dores fossem semelhantes, quanto podia ser, às que no inferno se padecem; aquella se de arden-

tissima, que interiormente o brazava, & de que só se queyxa: *Sitio*, respondia ao fogo, que he a pena de sentido; & aquella ausencia, ou retiro do Pay, de quem se vio deseparado, *Deus meus. ut quid dereliquisti me?* respondia à privação de Deos, que he pena de damno. Diremos pois que estas foraõ as dores do inferno, de que falla Christo? A propriedade das palavras não o permite, porque expressamente dizem que aquellas dores não só affligiaõ ao Senhor por dentro, mas o rodeavaõ, & cercavaõ por fóra: *Dolores inferni circumdederunt me.* logo que penas, & dores do inferno foraõ aquellas, que o rodeavaõ, & cercavaõ na Cruz? O Profeta, que pronunciou as palavras, não o diz; porém differaõ-no os Euangelistas, que são os melhores interpretes dos Profetas. Todos os Euangelistas dizem que junto da Cruz no Calvario estavaõ os Escribas, Principes dos Sacerdotes, & Fariseos, os quaes como cruéis inimigos de Christo, & como impios, & sacrilegos blasfemavaõ sua

sua Divindade: *Blasphemabant eum, dicentes: Si Filius Dei est, descendat de Cruce, confidit in Deo, liberet nunc, si vult eum, dixit enim: quia Filius Dei sum.* E como o Senhor por todas as partes ao redor da Cruz via odiado, & blasfemado a Deos na sua Pessoa; este odio, & estas blasfemias eraõ as dores, & penas do inferno, que o cercavaõ; & estas, que o cercavaõ, as que mais lhe dohiaõ. He verdade, que no mesmo tempo, como dissemos, padecia Christo na Cruz outras duas penas semelhantes às duas, em que se divide, & comprehende todo o inferno vulgar, que nõs sómente estimamos, & chamamos inferno, porẽm como entre aquellas penas, & estas fazia o seu amor, & a sua dor a verdadeyra estimaçaõ, & juizo; a pena de ver blasfemado a Deos, era tormento excessivamente mayor, & que mais altamente o affligia; & por isso, fazendo menos caso de todas as outras dores, sò às blasfemias dos que o cercavaõ chamou por antonomasia dores do inferno: *Dolores inferni*

*circumdederunt me.*

160 He taõ certo, & o deve ser para com-nosco este heroico juizo, que se as trevas escurissimas do inferno não cegaraõ totalmente os condenados, & elles tiveraõ o uso do entendimento, & da vontade taõ livre, & inteyro, como nõs temos, esta pena só de blasfemar a Deos entre todas, & sobre todas, havia de ser a sua mayor dor, & tormento. Vamos ao inferno. Sabida he de todos a famosa historia do rico Avarento, a pratica que teve com Abraham, & as petiçoens que lhe fez sobre o remedio de seus irmãos, & seu. Esta he humas das mayores difficuldades, que se acha em todo o Testamento novo; porque no inferno, como ensina a Theologia, os miseraveis condenados pela cegueyra do seu entendimento, & pela obstinaçaõ da sua vontade, nem para si, nem para outro podem pedir, nem desejar cousa, que seja moralmente boa; como logo se pòde verificar que pediu, & desejasse o Avarento o seu alivio, & muyto mais a salvaçaõ de seus ir-

mãos? Entre os Padres antigos Euthimio, & entre os Expositores modernos Maldonado, dizem que a narração de Christo não foy toda historia, senão parte historia, parte parabolâ; & esta he a verdadeyra intelligencia daquelle Texto: Que aquelle homem rico, & avaro estiveſſe no inferno, he historia, que deſejaffe, ou diſſeſſe aquillo que se refere, he parabolâ; & accrescentou Christo para noſſa doutrina ao verdadeyro da historia o verosſimil da parabolâ: (como se o mesmo condemnado no mesmo tempo estiveſſe juntamente dentro, & fóra do inferno; dentro pelo que padecia, & fóra pelo que deſejava:) não porque affectivamente deſejaffe, ou pediffe taes cousas, senão porque aſſim o devia fazer, se diſcorreſſe, & obráſſe como nós, com perfeyta liberdade, & uſo de razão. Isto ſuppoſto.

162 He couſa digna de grande reparo, que eſtando aquelle homem ardendo de pés, & cabeça, & padecendo não hum, senão muytos tormentos. *Cam eſſet in tormētia,*

16 da lingua se doſſe mais, & 16 para a lingua deſejaffe remedio: *Ut intingat extremum digiti ſui in aqua, ut refrigeret linguam meam.* Creſce mais eſta admiração; porque os peccados de que o vemos accusado, nenhum he particular, & proprio da lingua; ſe era avaro, padeça mais nas mãos; ſe duro, & ſem miſericordiã, no coração; ſe dado à gula, no padar, & no eſtomago; ſe demasiadamente delicado, & vão em veſtir purpuras, & hollandas, no tacto, & no cerebro: porque logo ſe doe mais, & ſe queyxa ſó da ſua lingua? Porque com a lingua, como fazem todos os condemnados, blaſfemava de Deos; & como elle ſó entre todos os outros, em ſuppoſição da parabolâ, obrava com inteyro juizo, & uſo da razão, como ſe eſtivera dentro do inferno para padecer, & fóra como nós para julgar; por iſſo entre todas as ſuas penas, & tormentos, a dor que julgava mais terrivel, & intoleravel, era a da ſua lingua blaſfema. Não ſe queyxa das penas dos peccados paſſados re-narradas

Luc. 16.  
23, 24.

partidas por todos os outros membros; mas do peccado presente, que commettia a sua lingua sacrilega, digno (porque o via com juizo) de mayor horror que todas as penas: cuspia chamas a sua lingua ao Cco, & fulminava rayos de blasfemias contra Deos, & o ardor furioso, & rayoso desta mesma chama era o que mais lhe abrazava, & atormentava a mesma lingua: *Ut refrigeret linguam meam, quia crucior in hac flamma.* In hac, nesta chama, diz, para distincão das outras chamas do inferno: as outras chamas do inferno queymão, & abração ao condenado; as chamas da blasfemia, que fazem da boca do condenado, intentaõ, se puderaõ, abraçar, & queymar ao mesmo Deos: as outras chamas do inferno, como justas, & racionaes, contém-se nos limites do centro da terra; as chamas da blasfemia, como furiosas, & sem freyo de ley, nem razão, não só penetraõ, & passaõ a terra, mas sobre-fahem, & chegaõ até ao Cco: *Posuerunt in Caelum os suum. Que muyto logo que o fogo,*

& ardor de huma tal chama não escurecida com as trevas do inferno, senão vista à luz clara da razão, o atormentasse mais que todas as suas penas, & só para ella desejasse, ou devesse desejar refrigerio: *Ut refrigeret linguam meam.*

§. IV.

162 **E** Ste he, Senhores; o inferno destillado; isto o limpo, o puro das penas do inferno; & isto o mais fino, & heroico do temor das mesmas penas: assim se divide a respeyto de nós todo o terrivel daquelles tormentos, não já em duas, senão em tres partes; & não he minha a divisaõ, senão do Theologo mais Angelico, & mais subtil das cousas eternas, David. *Ignis, & sulphur, & spiritus procellarum pars calicis eorum.* Falla literalmente das penas do inferno, & diz que o caliz dos condenados he composto, & temperado de tres ingredientes; fogo, enxofre, & tempestades; o fogo he a pena do sentido; o enxofre, q̃o faz mais ardente, & mais escuro, he a

pena de damno; & as tempestades são as blasfemias, as injurias, as maldiçoens, que por summo furor, rayva, & odio de Deos se fulminão, & sobem perpetuamente do inferno ao Ceo: *Superbia eorum, qui se oderunt, ascendit semper*, diz o mesmo David; & não podia declarar com semelhança, ou metafora mais propria, que de tempestade. Não só os Poetas, mas ainda os Profetas, quando querem descrever a tempestade mais horrivel, dizem que a braveza, & furia dos ventos já levanta as ondas ao Ceo, já as precipita ao inferno: *Ascendunt usque ad Caelos, & descendunt usque ad abyssos*. E isto que nas tempestades do mar he hyperbole, na tempestade do inferno não chega a dizer tudo o que verdadeiramente he; porque os trovões, & os rayos daquella tempestade de blasfemias, injurias, & maldiçoens, não só sobem, & se levanta de sobre o inferno até o Ceo, senão sobre o Ceo do Ceo até o mesmo Deos.

163 Comparando pois entre si estas tres partes do

inferno, & o horror com que se deve temer cada hũa dellas; isto he, a pena de sentido, a pena de dano, & o odio, & blasfemias contra Deos; assim como a segunda he muito mais terrivel que a primeira, assim a terceyra excede infinitamente a segunda: a segunda he muyto mais terrivel que a primeyra; porque sendo o fogo mal finito, & Deos bem infinito, muyto mayor, & mais terrivel pena he não ver a Deos, que padecer o fogo: & a terceyra excede infinitamente a segunda, não por esta, mas por outra razão mais alta; porque não ver a Deos he pena minha; aborrecer, & blasfemar de Deos he injuria de Deos: & quanta differença ha de mim a Deos, tanta ha do horror de hum tormento a outro. Temer o inferno por não ver a Deos, he temello por amor de mim; temer o inferno por não blasfemar de Deos, he temello por amor de Deos; & por isso este temor he mais fino, & heroico: pelo seu contrario o vereis claramente. O contrario do temor he o desejo; & o contrario do temor do

do inferno , he o desejo do Ceo. Agora pergunto: O desejo fino , & heroico do Ceo em que consiste ? por ventura em desejar ver a Deos ? Não. Consiste não em desejar vello , senão em desejar louvallo eternamente. He conclusão expressa de huma alma coroada , & desconfiada desta vida , ElRey Ezequias.

164 *Domine, salvum me fac*: Senhor, salvayme, & te persistis na sentença de que morra à manhãa , & no meyo dos meus dias deyxte a vida , & a coroa , day-me o Ceo. Bem ; mas para que , Santo Rey, desejais, & pedis o Ceo ? para ver a Deos , & gozallo eternamente ? Não he isso o que eu digo, continua Ezequias: *Salvum me fac*, digo, & *psalmos nostros cantabimus omnibus diebus nostris in domo Domini*. Se vos peço , Senhor, & desejo o Ceo , o meu fim principal não he para vervos , senão para louvarvos , & cantar eternamente vossos louvores no coro das moradas eternas. Tal he o desejo fino , & heroico do Ceo, querello, & desejallo,

não para ver a Deos, que he gloria minha, senão para louvallo, que he honra sua. E senão adverti o que fazem no mesmo Ceo aquelle par de heroes sem par , os dous famosos Serafins , que vio , & ouvio Isaías: *Velabant faciem ejus, & clamabant alter ad alterum, Sanctus, Sanctus, Sanctus*. Assistião sempre ao throno da Magestade de Deos, com duas azas cobrião sua divina face , & não cessavão já mais de cantar , & repetir alternadamente , Santo , Santo, Santo. Pois esta he a fineza dos mais elevados Espiritos da suprema Jerarquia ? Sim, esta he: cobrir os olhos, & dizer, Santo : louvar o Deos sem cessar , & cuydar mais dos seus louvores , que da sua vista: & como o desejo fino , & heroico do Ceo he desejallo, não para ver, senão para louvar a Deos ; assim o temor fino, & heroico do inferno he temello, não por não ver a Deos , mas pelo não blasfemar. Não vello he damno meu , blasfemallo he injuria sua. E isto he o que teme sobre tudo , quem limpa , & heroicamête teme o inferno.

§. V.

165 **B**astava o que está dito para desempenhar o meu argumento; mas não basta para satisfazer à minha consideração. A consideração de ver a Deos blasfemado, he o mayor horror do inferno; mas ainda ha mais que acrisolar neste mesmo horror do inferno, se me dais licença para que me detenha hum pouco em refinalla. Bem vejo que passarey os termos da costumada brevidade; porém o ser largo tambem he propriedade do inferno. Que novo motivo pois, ou q̄ nova circumstancia de horror he esta? Sobre ver a Deos blasfemado pôde haver consideração ainda mais terrivel? Sim, & nas mesmas blasfemias. Não sey se quiz significar tanto o mesmo Author Divino, que na divisaõ dos tormentos do inferno accrescentou a terceyra parte, & no crisol daquelle caliz destilou o mais apurado, & fino do; seus horrores: *Ignis, & sulphur, & spiritus procellarum pars calicis eorum.* Dos

materiaes que se destillaõ, as partes mais puras, & subteis se chamaõ espiritos; sendo pois as blasfemias, & injurias de Deos, como temos visto, as tempeltades, & furacões do inferno, os espiritos das tempeltades: *Spiritus procellarum*: o mais fino, o mais puro, o mais subtil, o mais espiritoso destas injurias, em que vos parece que pôde consistir? Eu digo que na impunidade: em ser injurias de Deos, sim; mas muyto mais em ser injurias não vingadas.

166 Para intelligencia deste pensamento havemos de suppor com a sentença commua dos Theologos, que no inferno só são punidos, & castigados os peccados commettidos nesta vida. Os outros peccados, que se comettem no inferno, como são as continuas blasfemias, & injurias de Deos, não se castigãlã com pena nova; & que he o que se segue desta supposição? Segue-se, que nesta terceyra parte do inferno cessa totalmente aquella armonia; que considerava Santo Agostinho, & resulta hũa nova dissõnançia, & circumstancia de

de horror incomparavelmente mais tremenda. Os peccados commettidos nesta vida por isso fazem harmonia no inferno, porque a pena proporcionada, está sempre junta à culpa; porém os peccados, que se cõmettem no inferno, como a nova culpa, não corresponde nova pena; em lugar daquella harmonia fazem hũ nova dissonancia, tanto mayor, & tanto mais horrenda, quanto o odio, & desprezo de Deos he mayor peccado, & o peccado sem castigo he a mayor afronta. Alli está Deos offendido, mas vingado; aqui não vingado, & muyto mais offendido: alli triunfa a justiça, & defaggrava-se o poder; aqui prevaleceo o delito, & eterniza-se o aggravo: alli o fogo da pena apaga a offensa; aqui a impunidade da culpa accede a injuria. E que haja eu de ver, (não digo fazello, porq̃ não admite o coração Christoão tal supposição) & que haja eu de ver a meu Deos blasfemado, & os blasfemos sem castigo! a sua Magestade infinitamente leza, & o seu respeyto perdido, a sua hon-

ra defacatada, a sua bondade aborreçada, os seus attributos Divinos cheyos de opprobrios, & maldições eternamente, & todas estas injurias não vingadas! Se isto não he o ultimo affombro, & palmo do horror, não temos fé.

167 A razão adequada deste horror só Deos a comprehende: o pouco que eu considero tirado das Escritura, he taõ muyto, & taõ grande, que só dividido por partes se pôde conceber. A primeyra consideração he porque a honra leza, & offendida, não só a humana, senão ainda a Divina, não tem outro reparo, ou consolação, senão a vingança executada no Author da offensa; isto se entende, quando a vingança he justa, como são as de Deos, & por isso o mesmo Deos offendido não duvidou de o confessar assim: *Heu consolabar super hostibus meis, & vindicabor de inimicis meis.* Eu, diz, me consolarey, eu me vingarey de meus inimigos; porque se Deos fosse capaz de desconsolação, só a sua honra  
 offen-

offendida, & não vingada o poderia desconsolar. Que mais? A segunda consideração he; porque entre todas as offensas da Divina Magestade, a que Deos já mais deyxou de vingar, he a blasfemia, como aquella que mais direymente se oppõem à regalia do seu mesmo ser. O homicidio, o adulterio, a trayção, & aleyvosia cometida contra o innocente Urias, já Deos tinha perdoado a David: *Verumtamen*, replica o mesmo Deos, *quia blasphemare fecisti nomen Domini, non recedet gladius de domo tua.* Mas porque tu com o teu mão exemplo fizeste blasfemar o meu nome, nunca a minha espada se levantará da tua casa. David não havia blasfemado de Deos, & só com o seu peccado, como peccado de Rey, tinha dado occasião a que fosse blasfemado de outros; porém he Deos tão zelador da sua honra na vingança das blasfemias, que perdoando a David os peccados proprios, vingou no mesmo David as blasfemias alheyas. Finalmente a terceyra confi-

deração, & que bastava por todas, he; porque peza mais diante de Deos a reputação da sua honra, & a vingança das suas offensas, que a condenação, & inferno de todos os homens. Porque cuidais que encarnou, & morreo o Filho de Deos? Porque a injuria infinita da honra Divina lesa não se podia vingar senão com sangue Divino; nem a condenação do genero humano remirse com menor preço. Estes foraõ os dous fins da Encarnação do Verbo; mas o primario a vingança, o secundario a redempção. Isaías: *Ecce // ai. 55. Dominus adducet ultionē retributionis ipse veniet, & salvabit nos.* Falla expressamente da vingança da honra Divina, & da redempção do mundo; porém notay a ordem: *Ecce Dominus adducet ultionem retributionis:* eis-aqui a vingança, & o primeyro fim: *Ipse veniet, & salvabit nos:* eis-aqui a redempção, & o fim segundo; porque peza mais a honra de Deos offendida, & a sua vingança, que a condenação, & inferno de todos os

homens

homens. Logo se as blasfemias de Deos por si só são mayor inferno que o mesmo inferno, & essas mesmas blasfemias não vingadas são de mayor pezo, & attenção que o inferno de todo o mundo; que coração haverà com fé, & juizo, que não trema de horror, & não desfaye de affombro, considerando a Deos blasfemado eternamente, & sobre blasfemado, não vingado? Não he Christão, nem humano o coração, que o não sentir assim.

168 Ao menos eu creyo do meu ( se me não engana ) que não ló se atreveria a padecer no inferno todas as penas dos peccados desta vida; mas que a harmonia de vellos assim justamente punidos, seria bastante ( como se diz da cithara de Orfeo ) para suspender as mesmas penas. Diria em tal caso: ( que Deos não permita: ) *Iustus Domine, & rectum judicium tuum:* & prégaria a todas aquellas almas justissimamente condenadas, que ao som dos mesmos tormentos cantassemos juntos: *Merito hæc patimur, quia peccavimus.* Até

aqui me parece que se conformaria a paciencia com a razão, porém passando à consequencia mais dura, & verdadeyramênte intoleravel daquelle infelice estado; isto he, às blasfemias contra Deos; entãõ desmayaria toda a força do valor, & da constancia, & prostrado o animo, & cahido no profundo do mesmo inferno, pediria partido ao Ceo, & diria assim: Senhor, & Deos ainda meu, se o inferno he lugar, & instrumento rigoroso da vossa Justica, não vos peço misericordia, não, que a não mereço, o que desejo unicamente he, que ao menos este mesmo inferno seja por todas as partes justo. Padecer eu no inferno, he summa justica; seres vós blasfemado no inferno, he summa injustica; porque eu mereço ser eternamente atormentado, & vós mereceis ser eternamente louvado; commutay pois estas minhas blasfemias em dobradas chamas, de maneyra, que juntamente padeça, & vos louve, & assim de huma, & outra parte seja justo o inferno;

Pf. 118.  
137.

Pf. 47.  
31.

ferno : justo da vossa parte , porque eternamête me atormenteis ; & justo da minha , porque eternamente vos louve. Se este partido , Christãos , he possível , não deyxando o inferno de ser inferno , eu o não sey ; porê m creyo que não fuy muy dessemelhante ao affecto de Moyses , & de São Paulo , quando parece se offerecêraõ às penas do inferno ; isto he , à do sentido , & damno , porque a consequencia intrinsecamête mã de blasfemar a Deos não a podiaõ desejar , nem consentir , ainda que juntamente com a impunidade de outra pena. E se me perguntais porque Deos não castiga as blasfemias dos condemnados , acrescentan lo-lhes sempre tormentos sobre tormentos , como pudêra a sua Omnipotencia sem injustiça , ainda que estejão fora do estado de viadores : duas razões me occorrem ao nosso proposito , para o haver ordenado assim sua Divina Providencia. A primeyra , para que este mayor horror nos servisse de freyo aos peccados , & nos retrahisse do in-

ferno. A segunda , para que este mesmo horror , & temor santo do inferno fosse mais meritorio , & mais heroico. Se as blasfemias do inferno fossem castigadas com penas novas , seriaõ temidas por amor de nós , & não por reverencia de Deos. Quiz pois sua Divina Providencia que fossem impunidas , para que nas suas mesmas injurias se affine o nosso temor , & na mesma impunidade cresca , & se apure a fineza.

S. VI.

169 **D**Eclarado assim (ainda que nem tão bem , nem tão brevemente , como eu quizera ) o limpo , & heroico horror do castigo eterno ; isto he , o limpo da parte do inferno , & heroico da parte do temor ; resta só persuadillo ; & para q̃a vossa paciencia mo permitta , eu a quero sobornar com huma grande , & por ventura não esperada promessa. E qual he ? Que hum tal temor do inferno tão limpo , tão heroico , & tão fino , he hum grande sinal de predestina-

ção, & hum seguro infallivel da vida eterna. O inferno fez-se para aquelles q̄ o não temẽ, ou o temẽ só pelo horror das penas; porẽm aquelles, q̄ temem o inferno pelo horror do odio, das blasfemias, & das injurias de Deos; estes espiritos fidalgos, generosos, & verdadeyramente Christãos, não foraõ creados para o inferno: vade se o provo com tanto fundamento, quanto gosto meu.

170. Vio David a Deos

como supremo Juiz, & diz que tinha na mão hum caliz cheyo de vinho, parte do qual era limpo, puro, & defecado, & a outra parte turva, impura, & cheya de fe-

ezes: *Calix in manu Domini*

*vini meri plenus mixto.* E que

fez Deos com este caliz? *In-*

*clinavit ex hoc in hoc, verum-*

*tamen fæx ejus non est exina-*

*nita.* Inclinou, diz, & lançou

a parte limpa, & defecada

deste caliz em outro, & nõ

que estava cheyo ficaraõ as

fezes. Agora saybamos que

caliz he este, que licor puro,

& impuro, & quẽ saõ aquel-

lẽs, que bebem de hum, &

outro. O caliz dizem com-

munmente os Padres, & Expositores, que he o inferno, do qual disse acima o mesmo Profeta: *Ignis, & sulphur, & spiritus procellarum pars calicis eorum.* O licor deste caliz parte he limpo, & puro, & parte impuro, turvo, & cheyo de fezes; porque ha inferno limpo, & não limpo conforme as

duas consideraçoens, em que

atẽ agora temos fallado: os

que bebem, ou não bebem

de hum, & outro, parece

mais difficil de resolver; nõ

porẽm o mesmo Texto, se

bem se pondẽra, o diz: *In-*

*clinavit ex hoc in hoc, verum-*

*tamen fæx ejus non est exina-*

*nita, bibent omnes peccatores*

*terrae.* Lançou Deos o licor

puro, & limpo em hum ca-

liz, & deyxou as fezes no ou-

tro, & deste bebedão todos

os peccadores da terra. Não

sey se reparais no que diz o

Profeta, & no que não diz.

Os calices saõ dous: *Incli-*

*navit ex hoc in hoc:* as fezes

ficaraõ todas em hum: *ve-*

*rumtamẽ fæx ejus non est exi-*

*nanita:* este das fezes haõ de

beber os peccadores da ter-

ra: *bibent omnes peccatores*

*terrae.*

*terra.* Pois se diz quem ha de beber este caliz, porque não diz quem ha de beber o outro? Hum, & outro caliz he do inferno; hum do inferno limpo, outro do inferno não limpo. Pois se diz quem ha de beber este caliz, porque não diz quem ha de beber aquelle! Porque o inferno limpo ninguem o ha de beber. A separação que o Profeta vio fazer de caliz a caliz, he a que nós fazemos de inferno a inferno: huns temem bayxamente o inferno pelas penas, & tormentos, que são as fezes do inferno; outros o temem heroicamente, não pelas penas, senão pelas injurias de Deos, que he o inferno defecado, & puro: & porque este temor heroico he final, & character de predeterminação, & nenhum predeterminado ha de ir ao inferno; por isso finalando o Profeta os que não ha de beber o outro caliz, não diz quem ha de beber este; porque os que temem este, nenhum o ha de beber: *Has facies amarissimas gustabunt, nec unquam epotare desinent in aeterna damnationis*

*loco cuncti peccatores terra;* commenta com São Jeronymo, S. Gregorio Nazianzeno, São Bruno, Procopio, & entre outros o doutissimo Lorino: & se o caliz das fezes do inferno he aquelle, que haõ de beber todos os condemnados, & precitos; bem se segue que o outro caliz do inferno limpo, & que não ha de ser bebido, pertence aos predeterminados, os quaes ainda que sejam peccadores, se podem chamar peccadores do Ceo, assim como aquelles se chamão peccadores da terra: *Bibent omnes peccatores terra.* Donde tambem se inferre, que a mão, que ficou com o caliz das fezes, era a esquerda de Deos, que he a mão dos precitos; & a que tinha o outro caliz, a que se passou o inferno limpo, era a direyta, que he a mão dos predeterminados.

171 E para que ninguem duvide da probabilidade gostosa destas consequencias, ouçamos outra vez a David, & seja elle o expositor, & interprete de si mesmo. No Psalmo setenta & dous, conforme o Texto

Chaldaico, fallando David das blasfemias do inferno diz assim: *Posuerunt in Cælum os suum, & lingua eorum ussit Sanctos terræ*: Puzeraõ os condenados a sua boca no Ceo, & a sua lingua impia, & sacrilega queymou os Santos da terra. A sentença he facil, o atado della não; parece que havia de dizer: Puzeraõ a sua boca no Ceo, & a sua lingua queymou os Santos do Ceo; mas puzeraõ a sua boca no Ceo, & a sua lingua queymou os Santos da terra? Sim: porque as blasfemias do inferno, ainda que vão atiradas, & fulminadas contra o Ceo, não tocaõ, nem põdem tocar aos Santos do Ceo, & muyto menos ao Santo dos Santos, que he Deos; tocaõ porém estas mesmas blasfemias, & queymão os Santos da terra; porque como estes amaõ sobre tudo a Deos, & muyto mais que a si mesmos, aquillo que mais temem, & lhes faz mayor horror na consideração do inferno, aquillo que mais os fere, penetrá, & queyma o coração, não he o fogo do mesmo inferno, senão as in-

jurias, opprobrios, & maldiçoens, com que por summa impiedade, & horrendos sacrilegios he alli blasfemado Deos. Bem; mas este mesmo conceyto, esta mesma estimação, & esta mesma distinção de penas a penas, & de horror a horror, a pôde fazer qualquer homem de alto juizo, ainda que não seja Santo, temendo mais o inferno pelas blasfemias de Deos, que pelo fogo, & outros tormentos; como logo chama David Santos a todos os que tem este nobre, & verdadeyro sentimento: *Et lingua eorum ussit Sanctos terræ*? Porque como este he hum grande final, & como character certo de predestinação; & os predestinados, ainda que actualmente não sejaõ Santos, haõ de ser Santos; justamente os canoniza a todos David, & lhes dà o nome de Santos já na terra: *Et lingua eorum ussit Sanctos terræ*.

172 Combinay agora este *Sanctos terræ* com aquelle *peccatores terræ*; & reparti os dois calices do inferno; puro, & limpo, & não lim-

po: aquelles que bebem o inferno, & lhes amarga pela parte das fezes; isto he, pelo fogo, & tormentos; estes são os peccadores da terra; isto he, os reprobos: *Bibent omnes peccatores terræ*: porém aquelles que o não podem tragar pela parte limpa; isto he, pelo horror das blasfemias, & injurias de Deos; estes são os Santos da terra; isto he, os predestinados: *Et lingua eorū ussit Sāctos terræ.*

173 E se alguém me perguntar a razão desta differença, eu lha darey, & a confirmarey com o effeyto. A razão he; porque quem teme o inferno pelas penas do fogo, teme-o por amor de si; quem teme o inferno pelas injurias de Deos, teme-o por amor de Deos; & quem teme o inferno não por amor de Deos, senão por amor de si, vá para o inferno: porém quem teme o inferno, não por amor de si, senão por amor de Deos, não o pôde Deos lançar no inferno: Esperava à porta do Têplo o Summo Sacerdote Eli o successo da batalha, em q̄ naquella occasião se combatiaõ os Israelitas, & Filisteos,

quando chegou a triste nova com tres circumstancias terriveis. A primeyra, que o exercito de Israel era roto, & perdido; a segunda, que os dous filhos do mesmo Eli, Ophni, & Phinees, ambos ficavaõ mortos; & até aqui esteve elle animoso, & constante, sem se turbar hum pôto: a terceira finalmente, q̄ também a Arca de Deos fora tomada, & estava cativa em poder dos inimigos; & em ouvindo isto Eli, cahio desmayado, & subitamente espirou: *Cumque ille nominasset Arcam Dei, cecidit de sella retrorsum, & mortuus est.* <sup>Reg. 4. 11.</sup> Tal foy a improvita morte daquelle Pontifice; & porque na sua vida nota a Escriitura alguns defeytos não leves a respeyto do governo Ecclesiastico, disputaõ os Interpretes, se se salvou, ou não. Muytos tem para si que se condenou, & fundaõ o seu parecer nas culpas do mesmo Eli, verdadeyramente graves; porém S. Jeronimo, S. Gregorio Magno, S. Chrysostomo, & Ruperto, Carthusiano, Cayetano, Abulense, & outros, defendem que

se salvou Eli, ainda que com-  
metteo aquelles peccados ;  
& porque ? Pelo que succe-  
deo na sua morte. Não ve-  
des, dizem, que sabendo Eli  
a perda do exercito, & mor-  
te de seus filhos, não se tur-  
bou ; & em ouvindo o cati-  
veyro da Arca, foy tão exces-  
siva a sua dor, que cahio mor-  
to ? Pois homem que sente  
mais a injuria de Deos, que  
os dous mayores golpes da  
natureza, não podia Deos  
deyxar de salvallo : *Qui ergo*  
*sine Arca Dei vivere non po-*  
*terat, quomodo sine Deo ipsius*  
*Arcae moreretur ?* Assim con-  
clue com os Padres, & Dou-  
tores allegados o mais dili-  
gente commentador dos li-  
vros dos Reys. O mesmo di-  
go eu no nosso caso. Quem  
teme de tal maneyra o infer-  
no, que lhe fazem mayor  
horror as blasfemias, & in-  
jurias de Deos, que todas as  
outras penas, que são tor-  
mentos proprios, não pôde  
o mesmo Deos não o livrar  
do inferno ; temer assim he  
acto de contrição do temor ;  
& quem vive, & morre as-  
sim contrito, não pôde deyx-  
ar de salvarse.

174 Ouvida já a razão,  
ouvi agora o effeyto. A pro-  
messas do Ceo mais expressa,  
& mais Canonica de quan-  
tas Christo fez a nenhum ho-  
mem particular, foy aquella  
do bom Ladrão, o qual em  
toda a sua vida tinha tão me-  
recido o inferno, como o ou-  
tro seu companheyro, ainda  
assim lhe diz Christo : *Hodie*  
*mecum eris in Paradiso* : Luc. 23. 43.  
Hoje estarás comigo no Pa-  
raiso. Pois a hū ladrão, a hum  
malfeytor, a hū justificado, &  
enfocado por seus delictos,  
tão gèral absolvição, tão ple-  
na indulgencia, porque mere-  
cimentos ? Doutissimamen-  
te, & com grande adverten-  
cia Origines : *Ad eum, qui*  
*incredaverat blasphemantem, in Mat-*  
*dixit. Hodie mecum eris in Pa-*  
*radiso*. Se quereis entender a  
consequencia, reparay nas  
premissas. Que fez o bom  
Ladrão na cruz ? Antes de  
dizer : *Domine, memento mei,*  
& antes de tratar da sua sal-  
vação, ouvindo que o com-  
panheyro blasfemava, vol-  
tou se contra elle, defenden-  
do a honra de Christo, & o  
fez callar : *Unus ex his, qui*  
*pendebant, latronibus blasphem-*  
*abat* ; Luc. 23. 43. 44.

*mabat; respondens autem alter increpabat eum.* E hum homem, que posto em huma cruz, & em meyo de seus tormentos; & o que he mais, em perigo de sua condemnação eterna, o que mais sente, o que mais lhe doe, & o que lhe faz mayor horror não são as penas que padece, nem as que pôde padecer, senão o ouvir blasfemar de Deos; este homem he predestinado, este homem não se pôde perder, & ainda que seja hum grande peccador, alcançará sem duvida huma indulgencia plenaria: *Ad eum, qui increpaverat blasphemantem, dixit: Hodie mecum eris in Paradiso.*

## §. VII.

175 **I**sto, isto he, ò almas fieis; isto, isto he, ò espiritos heroicos, & generosos, o que mais deveis sentir, & o que mayor horror vos deve fazer em todo o inferno. Sintamos, & temamos assim; & este mesmo sentimento, & temor seja em nós huma firme esperança de nossa salvação. Firme,

porque firmemente nos resolveremos a não offender a Deos nesta vida, pelo não blasfemar na outra; & firme, porque este he o mais firme, & o mais forte escudo contra todas as tentações. Os Padres antigos ensinaraõ por efficacissimo remedio contra as tentações, que todas as vezes que alguem se vísse tentado, applicasse a mão, ou hum dedo ao fogo, para q̄ provando por experiencia q̄ não podia soffrer hum momento aquelle ardor, temesse a eternidade do fogo do inferno; & se abtivesse de peccar: bom conselho; mas eu não digo assim, Christãos; quando o demonio, o mundo, ou o outro inimigo vos têtar, fazey a vossos coraçõens esta pergunta: Atreves-te, alma minha, a blasfemar eternamente da Santissima Trindade? a blasfemar do Pay, a blasfemar do Filho, a blasfemar do Espirito Santo? atreves-te a blasfemar eternamente de Jesu, & seu Sangue, & de sua Santissima Mãe? Se te atreves, não temas o inferno; se te não atreves, teme o peccado.

DISCURSO V.

ELEGIT QUINQUE LIMPIDISSIMOS  
*lapides de torrente. 1. Reg. 17.*

§. I.

176



Esta já à funda de David huma só pedra, se esta não faz eneyto, & emprêga o tiro, ficarà a cabeça do Gigante tão vãa, & soberba, como de antes; & assim o creyo eu. A pedra verdadeyramente he de boa cor, não he esmeralda, mas verde. A primeyra foy branca, & transparente, qual a pedia o conhecimento de si mesmo: a segunda negra pela dor do bem perdido: a terceyra vermelha da cor da vergonha: a quarta da cor do temor, pallida, ou amarella; & esta ultima, como dizia, verde, da cor da esperança: *Spes æterni gaudij.* A mayor façanha que fizeraõ os Argonautas da minha nação, foy descobrir o Cabo de Boa Esperança;

muyto mayor, & muyto mais difficil empreza he hoje a minha; porque he de descobrir o Cabo não da boa, nem da melhor esperança da terra, senão da mais limpa, da mais fina, & da mais heroica do Ceo: & se foy demasiada a ousadia daquelles descobridores, em levar as ancoras do Tejo com tão novo, & formidavel acometimento; confesso, que mayor temeridade tem sido a minha, em ter navegado por mar para mim tão novo, & tão estranho, atè lançar a ancora da esperança no Tibre, & no lugar aonde he mais alto, & mais profundo. Esta confissão me servirà de desculpa: dayme a ultima attençaõ.

§. II.

177 **S** *Pes æterni gaudij:*  
 A esperãça do gos-  
 L iij to,

to, & premio eterno; esta he a materia de hoje; mas nem o gosto, nem o eterno parece que se atão bem com a esperança: o gosto não, porque a esperança he tormento; o eterno tão pouco, porque a esperança he virtude desta vida, & do tempo, & não chega à eternidade. Assim parece no sentimento commum; porém no meu não he assim: o gosto eterno; isto he, a bemaventurança do Ceo, consiste em ver, & amar a Deos eternamente; o ver responde à Fé, o amar à caridade, & o eternamente, digo eu, que a esperança. Não se atará à esperança ao gosto em quanto gosto; mas em quanto eterno, sim; & porq̃? Porque Deos he justo remunerador, & quando paga a esperança com o gosto eterno, ou com o eterno do gosto, paga hũa eternidade com outra: a eternidade do esperar com a eternidade do gozar. Ouçimos ao nosso David, que até ao fim nos haõ de ajudar os seus impulsos, & nunca mais galhardos que hoje. *Inclinavi cor meum ad*

*in eternum propter retributionem.* Eu, diz o grande Rey, incliney, & affeyçoey o meu coração a servir a Deos eternamente pela esperança do premio. Parece que estaõ trocados os termos; & que diz, ou suppõem David hum impossivel. Nos serviços que fazemos a Deos, o premio he o eterno, & não o servir, que não passa desta vida; parece logo que havia de dizer o Profeta: *Incliney-me a servir a Deos pelo premio eterno; & não, Incliney-me a servirillo eternamente pelo premio.* Mas se o servir nesta vida pudéra ser eterno, era muy boa a porção do merecimento ao premio; porque ao merecimento de servir eternamente, responderia o premio de gozar eternamente. Mas isto he impossivel; porque não pôde haver huma eternidade antes, & outra depois. Que eternidade era logo esta, em que David havia de servir a Deos eternamente: *Inclinavi cor meum ad faciendas justificationes tuas in eternum?* O mesmo David o disse, accrescentando, que servia nela

pela esperança do premio: *Propter retributionem.* Quem serve pela esperança do premio, serve, & espera juntamente. E a mesma duração q̄ no servir he tempo, no esperar he eternidade. Por ser proporcionado o premio ao merecimento, & o servir ao gozar, convinha que havendo de ser eterno o gozar, fosse tambem eterno o servir; prometta-se pois à esperança nesta vida o gozto eterno da outra, para que se mereça, & se pague hũa eternidade com outra eternidade, & responda o eterno do gozto ao eterno da esperança: *Spes æterni gaudij.*

178 Para prova da eternidade, ou eternidades do esperar, bastavão os threnos de tantos Jeremias; quero dizer as lamentaçoes de todos estes Senhores, que Roma eterniza em esperanças. Mas porque as suas queyxas nao são cridas, ouçaõ os que não as ouvem, a Escritura Divina. Antes de vir o Messias ao mundo, o nome com que o chamavaõ as vozes dos Profetas, & com que o suspiravaõ os clamores dos

Patriarcas, era: *Desiderium collium æternorum*, o desejo, & esperança dos montes eternos: os montes, ou começação, como alguns filosofão, nas ruinas do Diluvio; ou, como he mais certo, na mesma creação do Universo: logo que montes eternos são estes? Diraõ os doutos, que debayxo desta metaphora estaõ significados os mesmos Profetas, & Patriarcas antigos: assim he; mas se elles eraõ menos antigos que os montes; porque se chamão montes eternos? Chamaõ-se montes; porque se levantavaõ da terra, & olhavaõ sempre para o Ceo: & chamaõ-se eternos; porque não faziaõ outra cousa, senão suspirar, & esperar a vinda do Messias: a sua elevação os fazia montes, & a sua esperança eternos. Naquelle tempo, como a fê era de poucos, os Patriarcas, & Profetas esperavaõ, os outros homens não esperavão: a vida dos que não esperavaõ era tempo; a vida dos que esperavão era eternidade: *Desideriũ collium æternorum.* E como a esperança he hum

affecto , que do tempo faz eternidade , pertencia à justiça , & liberalidade de Deos, que pagasse a esperança desta vida com a bemaventurança da outra : & isto por duas razoes. A primeyra, como até agora dizia, para premiar huma eternidade com outra eternidade. A segunda, & mais admiravel , para pagar hum tormento , que do tempo faz eternidade com hum gosto , que da eternidade faz tempo.

179 Bem vejo que vos parecerà cousa estranha , & ainda impossivel , que o gosto da bemaventurança do Ceo faça da eternidade tempo. Não me creais , se o não provo. Falla o nosso Profeta do gosto da vista de Deos na bemaventurança , & diz assim : *Mille anni in conspectu tuo , sicut dies hesternus , que preterit* : Mil annos , Deos meu, em vossa presença , são como o dia de hontem , que passou. Cada palavra deste Texto he huma contradicção. A eternidade , como define Boccio, he huma duração simultanea , que não tem antes , nem depois ; he hum inf-

ante perpetuo , que não admite anno, nem dia ; he hum hoje permanente , que nem conhece hontem , nem a manhã ; he hum presente continuo que não teve preterito , nem ha de ter futuro : pois se na eternidade não ha anno, nem dia , como supõem David na eternidade annos : *Mille anni in conspectu tuo ?* Se na eternidade não ha hontem , nem a manhã , como supõem na eternidade hontem : *Sicut dies hesternus ?* Se na eternidade não ha preterito, nem futuro, como supõem na eternidade preterito : *que preterit ?* He porque não fallava David de qualquer eternidade , senão daquella eternidade beatissima , que se goza na vista de Deos : *In conspectu tuo*. E tal he a grandeza , & immensidade daquelle excessivo gosto , que sendo sempre permanente , & não passando já mais , como se fosse successivo, & verdadeiramente passasse , do presente faz preterito , de muytos seculos poucos instantes , de milhares de annos hum dia , & da mesma

eter-

eternidade breve tempo : *Mille anni in conspectu tuo, tamquam dies hesternæ, quæ præterit.* E para que vos não pareça impossivel esta filosofia, a razão della he ; porque a duração ; qualquer que seja, tem duas medidas, huma com que se mede pela realidade, outra com que se mede pela apprehensão. Assim media Jacob o tempo que servio por amor de Raquel, em que o trabalho contava muytos annos, & o amor poucos dias : *Videbantur illi pauci dies præ amoris magnitudine.* Se a duração se mede pela realidade, he sempre igual, & a mesma; porém se se mede pela apprehensão, nella se varia, & desigua de tal forte, que se he de gosto, o gosto a estreyta, & faz breve; & se de pena, a pena a dilata, & faz larga, & tanto mais breve, ou mais larga, quanto he mayor o gosto, ou a pena. Põde huma ponta do compasso no centro, & outra na circumferencia, & vereis, que movendo-se ambas no espaço da mesma duração, huma ponta faz hum circulo muy breve, & quasi im-

perceptivel, & a outra muy largo, & se quizerdes, immenso. O mesmo succede na apprehensão, ou do gosto do que se possui, ou do tormento do que se espera. O circulo do gosto, porque se move dentro, & com deleyte, he brevissimo; o circulo da esperança, porque se move de fóra, & com tormento, he immenso. Não he logo maravilha incrível, nem que a bemaventurança pelo excesso do gosto abrevie os espaços immensos da eternidade; nem que a esperança pelo excesso da pena estenda immensamente os termos breves do tempo; & que aquelles na apprehensão passem como temporaes, & estes durem como eternos. Sendo pois o tormento da esperança tal, que do tempo faz eternidade, & tal o gosto da bemaventurança, que da eternidade faz tempo, justamente se mede, & se corresponde o gozar da outra vida com o esperar desta; & se paga o eterno da esperança com o eterno do gosto : *Spes æterni gaudij.*

## §. III.

180 **C**omposta assim a esperança do eterno gosto, & reduzida a proporção a mesma esperança com o gosto, & com o eterno, a necessidade do nosso argumento nos chama a outra dificuldade mayor; porque sendo o objecto desta esperança todo celeftial, & todo eterno; limpo pelo celeftial de tudo o que he terra, & limpo outra vez pelo eterno de tudo o que he tempo; parece que não pôde limparse mais. As esperanças do mundo, todas tem muyto que purificar, & limpar; porque como todas são terrenas, & temporaes, por mais que remontem o voo, sempre vão misturadas com os vapores da terra, & turvas com as mudanças do tempo. Porém nós, para não faltarmos ao nosso argumento, nem havemos de comparar as esperanças da terra entre si, nem a esperança da terra com a esperança do Ceo; senão que dentro da esperança do Ceo somos obrigados

a bulcar o mais puro, & o mais limpo; antes do puro acrisolar, & tirar o purissimo, & do limpo o limpissimo: *Limpidissimos lapides.* Esta he a dificuldade presente, & a mayor q̄ até agora tivemos, quanto vay da terra ao Ceo. Com tudo no mesmo Ceo, & a respeyto dos mesmos bens celestiaes, & eternos, digo que pôde haver duas esperanças, ambas puras, & limpas; porêm huma mais pura, mais limpa, ou fina, & mais heroica que a outra; isto he, huma limpa, & outra limpissima: & que duas esperanças são, cu podem ser estas? Vamos ao Ceo. Na bemaventurança do Ceo, (que he o objecto da esperança, & como definem os Theologos, hum aggregado perfeitissimo de todos os bens) não só ha hum summo bem infinito, & increado, que he Deos, senão outros muytos bens creados sobrenaturaes, & quasi Divinos, dignissimos por si mesmos de ser desejados, & estimados sobre tudo o q̄ não he Deos. E que faz à vista de todos estes bens a esperança? Se ella he

he só pura, & limpa, espera a Deos, & juntamente com Deos espera tambem todos aquelles bens, mas se ella he purissima, & limpissima, aparta, & fecha os olhos a todos os outros bens, ainda que celestiaes, sobrenaturaes, & quasi Divinos, & olha, & espera só a Deos. Esta he a esperança de Ceo fina, & heroica: na mesma bemaventurança não querer, nem esperar de Deos mais que a Deos.

181 O Profeta Jeremias fallando da esperança em Deos, diz assim: *Bonus est Dominus sperantibus in eum, anima quarenti illum.* Bom he Deos para os que esperaõ nelle, & para a alma que o busca. Nestas palavras distingue o Profeta dous modos, ou grãos de esperança, & faz grande differença de esperança em Deos, & buscar a Deos: *Sperantibus in eum, anima quarenti illum.* Quem esperando em Deos, quer, ou deseja mais que a Deos, espera em Deos, mas não busca a Deos; porém quem esperando em Deos, não quer, nem deseja de Deos

outro bem mais que a Deos, este só busca a Deos. E para que vejais que este modo de esperar he o fino, heroico, & o singular da esperança, ouvi o reparo de São Bernardo. Nota elle, & manda notar, que quando o Profeta propõem o primeyro modo de esperança, falla em plural, & de muytos: *Sperantibus in eum.* Mas quando distingue o segundo modo, falla em singular, & de huma só alma: *Anima quarenti illum.* *Ipsam numeri discretionem prudenter adverte. Sperantes pluraliter dixit: quarentem eum singulariter.* E porque varia o Profeta o numero, & passa da multidaõ à unidaõ, quando distingue huma esperança da outra? Porque esperar em Deos, & querer de Deos outra cousa, que não seja Deos; esperar em Deos, & buscar em Deos, não só a Deos, senão assi mesmo, esta esperança he vulgar, & de muytos: *Sperantibus in eum;* mas esperar em Deos, & não querer de Deos mais que a Deos; esperar em Deos, & não se buscar a si, nem outro bem, senão ao mesmo Deos,

Bern.  
Serm. 92  
in Psal.  
Qui bag  
vitate

essa he a esperança, fina, & heroica, & por isso tão rara, & singular, que apenas se acha no mundo hũa alma, que espere tão pura, & limpa-mente: *Anime querenti illum*. Excellentemente S. Bernardo: *Quod singularis sit puritatis, singularis gratiae, singularis perfectionis non solum nil sperare nisi ab eo, sed nil querere, nisi eum*. Disse o Profeta: alma, & não almas; disse hũa, & não muitas: chamou o plural, & poz o singular; porque não buscar em Deos mais que a Deos, nem esperar do summo bem outro bem que o summo, he a graça singular, a perfeição singular, a pureza, & limpeza singular da esperança: & a alma que assim esperar será singular, & unica como a Feniz: *Anime querenti illum, querentem eum singulariter*.

182 E porque não seja singular este testemunho, ainda que mayor que toda a exceção, qualifiquemos o *singulariter* de Bernardo com outro *singulariter* de David.

*Singulariter in spe constituisti me*. Eu, diz o mais allumia-

do, & mais humilde de todos os Profetas, em outros dons de Deos seray inferior a muytos, & ainda a todos; porém na virtude da esperança, o Senhor me tem levantado, & constituido em hum grão tão alto, & tão sublime, que entre todos me faz singular: *Singulariter in spe constituisti me*. E qual foy, saybamos, a singularidade da esperança de David? Por ventura foy singular David na esperança, porque sendo tão valente Capitaõ, não punha a esperança na sua lança, nem na sua espada, senão em Deos: *Non enim in arcu meo sperabo, & gladius meus non salvabit me?* Por ventura; porque sendo tão Santo, & conhecendo que o era, não se promettia a salvação pela sua innocencia, senão pela sua esperança *Custodi animam meam quia Sanctus sum, salvum fac servum tuum Deus meus sperantem in te*: Por ventura, porque sendo perfeito de dous Reys, hum grande inimigo, porque era competidor, & outro mayor inimigo, porque era filho, já mais temeo o seu odio, nem

Pf. 43 8

Pf. 85 2

Pf. 4. 10

o seu poder; porque esperava em Deos mais poderoso:

*Pf. 55. 11. In Deo speravi, non timebo quid faciat mihi homo?* Por ventura, porque fundando-se a esperança na palavra, & promessas Divinas, a sua esperança passava adiante, & sobre o que Deos lhe tinha promettido, ainda esperava mais: *In verba tua supersperavi:* Por ventura finalmente, porque começando a esperança em Deos, quando começou a viver: *Tu es spes*

*Pf. 118. 74. mea ab uberibus matris mee,* ainda depois da morte, & da sepultura esperava: *Insuper & caro mea requiescet in spe?* Grandes actos de esperança, & verdadeiramente heróicos foraõ estes de David; mas nem por isso singulares, porque ainda que juntos se não achem em ninguem, divididos se achão em outros. O primeyro em Judas Machabeo, o segundo em Ezequias, o terceyro em Daniel, o quarto em Moysés, o ultimo em Job. Qual he logo esta singularidade, pela qual diz David que foy singularmente sublimado na esperança: *Singulariter in spe*

*Pf. 11. 10. constituiuisti me?* Antes que elle o diga, o direy eu. Foy sublimado singularmente na esperança David; porque depois de subir por todos os grãos da esperança, que temos visto, chegou a esperar tão pura, & limpamente, que nem na terra, nem no Ceo esperava de Deos mais que a Deos. Agora diga-o elle mesmo: *Quid mihi est in Cælo, & à te quid volui super terram Deus cordis mei, & pars mea Deus in æternum?* A terra diz David, para mim he nada, o Ceo outro nada; a terra hum nada bayxo, o Ceo hum nada alto; porèm hum, & outro, nada: que quanto pôde dar, ou negar a terra, tudo quanto pôde dar, & prometter o Ceo, *Quid mihi?* que he isso para mim *Quid mihi?* Que David tenha por nada a terra, & não queyra nada da terra, seja embora; porèm não só da terra, senão também do Ceo? Sim. Agora entenderéis porque disse Deos deste grande heroe: *Inveni virum secum: dum cor meum:* Tenho achado hum homem feyto à medida do meu coração. Notay

*Pf. 72. 25.*

essa he a esperanza, fina, & heroica, & por isso taõ rara, & singular, que apenas se acha no mundo hũa alma, que espere taõ pura, & limpa-mente: *Animæ querenti illum*. Excellentemente S. Bérnardo: *Quòd singularis sit puritatis singularis gratiæ, singularis perfectionis, non solum nil sperare nisi ab eo, sed nil querere, nisi eum*. Disse o Profeta: alma, & naõ almas; disse hũa, & naõ muytas: callou o plural, & poz o singular; porque não buscar em Deos mais que a Deos, nem esperar do summo bem outro bem que o summo, he a graça singular, a perfeçãõ singular, a pureza, & limpeza singular da esperanza: & a alma que assim esperar ferã singular, & unica como a Feniz: *Animæ querenti illum, querentem eum singulariter*.

182 E porque não seja singular este testemunho, ainda que mayor que toda a exceçãõ, qualifiquemos o *singulariter* de Bernardo com outro *singulariter* de David.

*Singulariter in spe constituisti me*. Eu, diz o mais allumia-

do, & mais humilde de todos os Profetas, em outros dons de Deos serey inferior a muytos, & ainda a todos; porém na virtude da esperanza, o Senhor me tem levantado, & constituido em hum grãõ taõ alto, & taõ sublime, que entre todos me faz singular: *Singulariter in spe constituisti me*. E qual foy, saybamos, a singularidade da esperanza de David? Por ventura foy singular David na esperanza, porque sendo taõ valente Capitaõ, não punha a esperanza na sua lança, nem na sua espada, senão em Deos: *Non enim in arcu meo sperabo & gladius meus non salvabit me?* Por ventura; porque sendo taõ Santo, & conhecendo que o era, não se promettia a salvaçãõ pela sua innocencia, senão pela sua esperanza: *Custodi animam meam quia Sanctus sum, salvum fac servũ tuum Deus meus spero in te*: Por ventura, porque sendo perfeguido de dous Reys, hum grande inimigo, porque era competidor, & outro mayor inimigo, porque era filho, já mais temeo o seu odio, nem



tay : No principio creou Deos o Ceo, & a terra: *In principio creavit Deus Caelum, & terram;* & antes do principio havia Ceo & terra? Não: & antes de haver Ceo, & terra, estava o coração de Deos tão contente, & era o mesmo Deos tão felice como depois de haver Ceo, & terra? Sim: tão contente, & tão felice Deos com Ceo, & terra, como sem Ceo, nem terra. Pois eis-aqui porque o coração de David era como o coração de Deos: *Quid mihi est in Cælo, & à te quid volui super terram?* Ao meu contentamento, & à minha felicidade nenhuma cousa pôde tirar, ou acrescentar, nem toda a terra, nem todo o Ceo; & porque? Pela mesma razão em Deos, & em David: em Deos; porque Deos tinha toda a sua felicidade em si mesmo: & em David; porque David tinha toda a sua felicidade em Deos: não he razão minha, senão sua: *Deus cordis mei, & pars mea Deus in æternum.* Nem para o tempo na terra, nem para a eternidade no Ceo, quer o meu coração outra

cousa senão a Deos, & não a Deos em quanto Deos da terra, & Ceo, senão em quanto Deos do meu coração: *Deus cordis mei.* Porque se o meu coração he semelhante ao seu, assim como Deos sem terra, nem Ceo tem toda a sua felicidade; assim eu sem nada da terra, nem do Ceo, tenho toda a minha: elle, porque eternamente tem tudo em si; eu, porque eternamente terey tudo nelle: *Es pars mea Deus in æternum.*

183 Eis-aqui, Senhores, como ha de ser o nosso coração, se queremos esperar fina, & heroicamente: ha de ser o nosso coração: para com Deos, como o coração de Deos para com-nosco. Que quer, ou espera Deos de nós? Nenhuma cousa, senão a nós mesmos: *Te, & non tua*, diz Santo Agostinho: *Te, & non tua*, diz S. Gregorio: logo se Deos não quer de mim mais que a mim, eu não devo querer de Deos mais que a elle. Assim como os que se combatem, ou desafião, medem as espadas; assim nós, se queremos obrar generosamente, havemos de medir com Deos

August.  
Gregor.

os coraçoes, elle de hũa parte com a sua soberania, & eu da outra com a minha esperança: este sim, que foy o mayor duelo de David, & não o outro do Gigante. Entrarão como em estacada de hũa parte a esperança de David, & da outra a soberania de Deos, combatendo-se como de corpo a corpo, de generosidade a generosidade, & de independencia a independencia; o cartel deste desafio he o principio do Psalmo decimo quinto: *Conserua me Domine, quoniam speravi in te*: eis-aqui a esperança de David: *Dixi Domino: Deus meus es tu: quoniam bonorum meorum non eges*: eis-aqui a soberania, & independencia de Deos. E porque oppõem, ou contra-põem David a sua esperança à soberania de Deos, & a sua independencia à independencia Divina? Porque isto era o singular, & heroico; o limpo, & o limpissimo da sua esperança. A soberania de Deos independente dos bens de David, porque os não ha mister: *quoniam bonorum meorum non eges*: a es-

perança de David independente dos bens de Deos, porque espera nelle: *quoniam speravi in te*: como se dissera David: Se Deos não quer os meus bens, porque os não ha mister; eu não hey mister os seus, porque os não quero: a sua soberania he independente dos meus bens, porque tem tudo em si; & a minha esperança he independente dos seus, porque tenho tudo nelle. Aquella he a mayor felicidade da sua natureza; esta he a mayor fineza da minha esperança.

184 Bem creyo que a esperança Romana não fia tão delgado; mas he necessario q̄ advirta, & considere a mesma Roma, que este homem chamado David não era Ermitaõ, nem Monge, nem Ecclesiastico; era hum Rey com o sceptro na mão, era hum Soldado com a espada na cinta, era hum Mestre de politica; tão destro nesta esgrima, que na sua idade pudéra pòr escola à nossa; & sendo hum homem que parecia tanto do mundo, tinha debayxo de hum pè todo o globo da

da terra, debayxo do outro toda a esfera do Ceo: *Quid mihi est in Cælo, & à te quid volui super terram?* & os olhos da sua esperança fitos sem pestanejar só em Deos: *Deus cordis mei & pars mea Deus in æternum.*

## §. IV.

185 **P**Orèm vejo que me estaõ dizendo: E que mão serà querer, ou ter a Deos, & juntamente com Deos tambem as outras cousas, não cousas más, senão boas? A Escritura està cheya destes exemplos. Que mal farà ter a Deos, não digo com cem mil cruzados de renda, senão com todas as minas de Ofir, como tinha Salamaõ? Que mal ter a Deos, & quarenta milhas de terra, cubertas de gados, & lavouras, & mais de trezentos criados, como tinha Abraham? Que mal ter a Deos no coração, & na cabeça huma Tiara com o dominio espirital, & huma coroa com o temporal, como tinha Melchitelech? Que mal finalmente ter a Deos, & huma vara omnipotente na

mão, com que confundir, & revolver o mundo, como tinha Moysès? Tudo isto, ou parte d'isto ( se vos contentais com parte ) que mal farà juntamente com Deos?

186 Primeiramente, Senhores, eu não acho estes exemplos no Euangelho que nós professamos; todos são da Ley velha, quando Deos pagava de contado com os bens da terra, porque estavaõ fechadas as portas do Ceo. Mas ainda que todos estes bens, & quaesquer outros fossem do Ceo, & nós os desejassemos não per si só, senão juntamente com Deos, ainda assim fariaõ grande damno à fineza da esperança & arguiriaõ menos estimaçãõ da sua pureza. Prova-se esta verdade pela mesma razão que parece a contradiz; porque toda a esperança de sua natureza he affecto interesseyro, & tanto mais interesseyro, quanto mais fina, porque attende ao mayor interesse: logo mayor, mais interesseyra, & mais fina esperança he a que aspira juntamente a Deos, & aos outros bens do Ceo, que a

que se contenta só com Deos. Porque ainda que Deos seja o Summo Bem, & incomparavelmente mayor que todos; os outros bens do Ceo tambem são bens, & grandes bens, & muy dignos de ser appetecidos, & estimados: logo mais interesscyra, & mayor esperança he a que deseja todos estes bens juntamente com Deos, que a que deseja só a Deos sem elles. Torno a dizer, q̄ não, & pela mesma razão. Mais interesscyra he, & mayor interesse se busca a esperança, que não quer mais que a Deos, que a que aspirava a Deos, & juntamente a todos os outros bẽs, ainda que sejaõ do Ceo; & porque? Porque a respeyto de nõs, & de nõssos affectos, quem não deseja mais que a Deos, deseja mais; & quem deseja mais que a Deos, deseja menos. Perguntaõ os Theologos qual he mayor bem, se Deos só, ou Deos juntamente com todos os bens creados. Ponde de huma parte a Deos só; & da outra todos os bens da terra, & do Ceo juntamente com o mesmo Deos, qual he mayor

Tom XIV.

bem? Resolve Santo Thomàs, que tão grande bem he Deos só, como Deos juntamente com todos os bens creados: & assim he, absolutamente fallando; porẽm a respeyto de nõs, & do nõsso affecto, mayor bem he Deos só, que Deos juntamente com todos os bens creados. Antes digo que basta qualquer bem da terra, ou do Ceo, se o ajuntamos com Deos, para que Deos a respeyto de nõs seja menor bem. Santo Agostinho disse, que quem ama outra couza com Deos, ama menos a Deos: *Minus te amat, qui tecum aliquid amat*; & pudẽra accrescentar o mesmo Agostinho, que quem ama outra couza com Deos, não só ama menos a Deos, senão que ama menos de Deos; porque quanto a nõssa vontade ama, & deseja de outros bens, tanto se tira de Deos, & tanto se diminue, & perde do Summo Bem. Notay. Todos estes bẽs creados, ainda que sejaõ sobrenaturaes, & do Ceo, são inferiores a Deos; & se nõs os amamos per si mesmos, são superiores a nõs: &

D. Tho.  
1. p. q.  
103. ar.  
3. ad 3.  
c. 2. 2.  
q. 34.  
art. 3.  
ad 2.

August

M quan-

quanto estes bens se metem entre Deos, & nós, tanto nos eclipsaõ, & tiraõ do Summo Bem. A terra, porque se mette entre nós, & a Lua, eclipsa a Lua; a Lua, porque se mette entre nós, & o Sol, eclipsa ao Sol: assim passa na esperança. Os bens da terra eclipsaõ os bens do Ceo, como a terra á Lua; os bens do Ceo eclipsaõ ao Summo Bem, como a Lua ao Sol; & assim como o Sol não fica eclipsado, ou diminuto em si, senão a respeyto de nós; assim o Summo Bem não padece eclipse, ou falta alguma em si mesmo, senão a respeyto dos olhos da nossa esperança, & vontade, a qual tanto perde de Deos, & do Summo Bem, quanto attende a outros bñs, ainda que sejaõ do Ceo. Ouçamos ao mayor Doutor da escola do mesmo Ceo.

187 S. Paulo, como taõ ardente amante, ou namorado de Deos, quiz huma vez sustentar em publico as suas finezas, & escreveu aquelle breve, & bravo cartel: *Quis nos separabit à charitate Christi?* E aonde o fixou? No meyo da terra, nas portas

do inferno, & nas do Ceo. Assim o diz elle mesmo em muytas palavras, & o resumio em poucas o seu grande commentador Chrysofostomo: *In Cælo, in terra, sub terra.* No inferno, que isso quer dizer *profundum*, desafiou os demonios com todo o seu poder, tentaçoes, astucias, & cilladas: na terra a todos os homens armados de ferro, de odio, de crueldade, de tormentos, de morte, & ainda da mesma vida, tal vez mais infornivel que a morte: *Neque mors, neque vita.* No Ceo aos Anjos, os Principados, as Potestades, e todo alto, & sublime, que lá se goza, & de cá se espera: *Certus sum quia neque Angeli, neque Principatus, neque Virtutes, neque altitudo, neque creatura aliqua poterit nos separare à charitate Dei.* Rom. 8. 35. Aqui he o meu reparo. Que supponha Paulo que o inferno, & os demonios com as suas suggestões, & astucias possaõ quebrar as lanças com elle, & contrariar as finezas do seu amor, bem está. Que supponha o mesmo da terra, & dos homens, ou com

com as vaidades, & delicias da vida, ou com os tormentos, & horrores da morte, tambem. Porèm os Anjos, os Arcanjos, os Principados, as Virtudes, & os mesmos bês do Ceo, que elle tinha visto, & provado? aquelles bens purissimos, & gloriosissimos: *Quæ præparavit Deus iis, qui diligunt illum?* aquelles bens sobre todos os sentidos, & sobre toda a imaginaçõ, *Quod non oculus vidit, nec auris audivit, nec in cor hominum ascendit?* aquelles bês altissimos, & ineffaveis, *quæ non licet homini loqui?* Sim. Porque não ha creatura no Ceo tão Celestial, tão Angelica, tão Serafica: não ha bem no Ceo tão Celestial, tão espiritual, & tão puro, que se se mete entre Deos, & nós, não separe de Deos alguma cousa do nosso coração, ou não separe o nosso coração alguma cousa de Deos: os bens do Ceo por mais celestiaes, & sobrenaturaes que sejaõ, todos são creados; isso quiz advertir o Apostolo, quando accrescentou: *Neque creatura aliqua;* & quantas são as creaturas, que amamos

juntamente com Deos, tantos são os eclipses, que oppomos ao nosso amor, & ao mesmo Deos amado; porque tanto nos rouba o nosso affecto, & nos tira do Summo Bem, quanto se applica, & diverte em outros bês.

188 Por isso he necessario, que para evitar estes eclipses nos recatemos tambem do mesmo Ceo: & se me perguntais de que modo: digo que imitando a nossa fineza a prudencia, & cautela de Josuè em caso semelhante. Mandou Josuè ao Sol que parasse; obedeceo o Sol, & parou no mesmo ponto; porèm elle não se contentou com isso, volta-se para a parte opposta, & manda juntamente à Lua que não se mova: *Sol contra Gabaon*

*Josue*  
10.12.

*ne movearis, & Luna contra vallem Aialon.* Notavel caso! Que Josuè para dar ao Ceo parte da sua vitoria, ou para que o Ceo lha dêsse toda, mande fazer alto ao Sol, como se fora hum dos seus soldados, bem se entende; porque o Sol já entãõ se precipitava ao occaso, & faltando o dia, & a luz, debay-

xo da capitã da noyte lhe podia escapar os inimigos; & elle não acabar com elles, nem proseguir a vitoria: porêm se a luz, & o dia dependia do Sol, & ao Sol o tinha parado, & imovel; porque manda tambem á Lua que não se mova? Porque temia como sabio Capitaõ, que lhe podia tirar a Lua o mesmo que lhe dava o Sol. Se estando parado o Sol, não parasse juntamente a Lua, movendo-se esta, podia eclipsal-lo: pare pois a Lua, & fique detraz das costas de Josuè, para que não haja cousa no Ceo, que metendo-se entre Josuè, & o Sol, lhe possa tirar, ou diminuir a luz: assim deve fazer a nossa vontade, se quer esperar heroicamête em Deos, recatar-se até do Ceo, voltar as costas a todos aquelles bês do mesmo Ceo, que lhe possaõ fazer eclipse ao Summo Bem; & querer só a Deos, & esperar só a Deos, & nem de Deos, nem com Deos outra cousa que Deos.

189 Mas porque esta esperança heroica, & limpissima he tão singular como

David confessava de si, & tão rara como Jeremias dizia de todos, passando da esperança ás esperanças, & da unidade á multidão: seja o ultimo documento, & para todos a primeyra parte da sentença de S. Bernardo; dizia elle: *Non solum nil sperare nisi ab eo, sed nil querere nisi eum*. Eu digo que se a nossa esperança não chegar à perfeçãõ de *nil querere nisi eum*, ao menos contenha-se, & contente-se com *nil sperare nisi ab eo*. Se quereis esperar outra cousa, que não seja Deos, não a esperéis de outro, senão de Deos. Pintay hũa náõ com as ancoras no Ceo, & huma letra, que diga: *Nil sperare nisi ab eo*. & esta seja a empreza das nossas esperanças.

190 A vossa Corte, Senhores, assim como excede a todas as do Mundo na dignidade, assim as excede incomparavelmente nas tentações da esperança. Nas outras Cortes pôde a esperãça particular prometter-se hũ grande lugar, o supremo só em Roma. Entre as obras famosas de Jerusalem fabricou

Salamaõ hum throno, ao qual se subia por degrãos cubertos de purpura; no alto estava huma cadeyra, ou reclinatorio de ouro, e ao pé da subida huma imagem da caridade: *Ferculum fecit sibi Rex Salomon, reclinatorium aureum, ascensum purpureum media charitate constravit.* Esta mesma fabrica, que desenhou em figuras Salamaõ, passou em realidade Christo da Jerusaleem velha para a nova, sênaõ he que a fantasia dos pintores lhe tem mudado a imagem; via-se là a da caridade, aqui a da esperança: como a purpura he a escada do reclinatorio: *Reclinatorium aureum, ascensum purpureum*, ninguem desconfia tanto da sua esperança, que não lhe pareça pôde aspirar a hum degrão; & ninguem se vê já no degrão, que não possa aspirar, & subir ao reclinatorio. Nas outras Cortes não he assim: em Babylonia Corte de Assyria poderá prometter a esperança a purpura de Daniel, mas não a cadeyra de Balthasar; em Susa Corte de Persia poderá prometter

o poder, & authoridade de Aman, mas não o throno de Assuero; em Menfis Corte de Egypto pôde prometter o grão, & agrado de Joseph, mas não o folio de Faraõ: *Uno tantum Regni folio te præcedam.* Porém em Roma pôde prometter a esperança sem engano, & dar a fortuna sem milagre, o folio, o throno, a cadeyra; isto he, o mesmo reclinatorio; o qual por isso se chama assim, porque nelle descança a esperança, não havendo mais a que aspirar, nem subir.

191 Julgay agora se em outra parte, ou Corte do mundo pôde ser tão fortemente tentada, ou tão fortemente tentadora a esperança; a qual tantas vezes resuscita a morte, quantas neste grande theatro muda brevemente a scena. As duas maiores tentações, com que o demonio tentou aos dous maiores homens do Mundo; isto he, o primeyro Adam, & o segundo; são as mesmas com que pôde tentar, & tenta a esperança em Roma. Como tentou o demonio a Adam? Promettendo lhe que

*Genes.* 3. teria como Deos: *Eritis sicut dii.* Como tentou o demonio a Christo? Prometendolhe, que lhe daria todos os Reynos do mundo:

*Math.* 4. 6. *Hæc omnia tibi dabo si cadens adoraveris me.* E as promessas d'estas duas tentaçoes, não falsas, se não verdadeyras; não impias, senão religiosas, são as mesmas com que tenta a esperança em Roma: fer como Deos, & o Imperio universal sobre todos os Reynos do mundo: *Tibi tradidit Deus omnia Regna mundi.* São tão grandes, & tão fortes estas duas tentaçoes, que nem ao primeyro Adam, nem ao segundo tentou o demonio com ambas juntas, senão divididas: com a primeyra cahio Adam do estado da innocencia; com a segunda imaginou o demonio, que podia cahir a mesma innocencia: *Si cadens adoraveris me.* Tentando pois a esperança com ambas juntas, & não hũa, se não muytas vezes; & não a hum, senão a qualquer; & não com ambigão declarada, senão com piedade, & devoçãõ, & com zelo do bem universal, quem

poderà escapar da tentaçãõ, se põem a sua esperança em outro, ou em outros, senão só em Deos?

192 Deyxada à parte a esperança; que não quer de Deos mais que a Deos, ainda ha tres modos de esperar. Esperar em Deos, esperar de Deos, & esperar naquelles, & daquelles que não são Deos. Esta ultima esperança he a que aprendem na escola do mundo os filhos deste seculo, tanto mais ignorantes; quanto mais sabios nella: tantas artes, tantas astucias, tantas politicas, tantas invenções para ganhar as vontades falsas, e fracas dos homens; sendo tanto mais facil, & certo pòr a esperança em huma só vontade, que tudo pòde, & só não pòde faltar, ou enganar: ouvi ao Mestre singular de esperança: *Bonum est sperare in Domino, quàm sperare in Principibus.* Melhor he esperar em Deos, que esperar nos Principes. Porque? Nem eu o digo, nem vòs o direis; porque he ley dos que esperãõ nelles, esperar, desesperar, & calhar. Por isso o disse, & declara-

Pf. 145  
2. rou o mesmo David: *Nolite confidere in Principibus, in filiis hominum, in quibus non est salus.* Ha-se de esperar em Deos, & não nos Principes, não porque são principes, senão porque são homens: *In filiis hominum*: homens, & filhos de homens. Esperar no Filho do homem, sim; nos filhos dos homens, de nenhū modo: porque o Filho do homem he Deos como feu Pay; os filhos dos homens são homens como os seus; & isto basta para não esperar nelles, nem fiar delles.

193 Porém não nos passe sem reparo a appendix da mesma razão do Profeta: *In filius hominum, in quibus non est salus.* Não espereis, diz, nos homens, porque não ha nelles faude: & que tem que ver a faude com a esperança? Eu diria antes: Não espereis nos homens, porque não ha nelles justiça para o merecimento, nem agradecimento para o beneficio, nem fidelidade para as promessas, nem constancia na amizade, nem respeyto, ou attençaõ a outras esperanças que as suas; mas porque não ha nelles

faude: *in quibus non est salus?* Sim: & não sabeis que a esperança he enfermidade, & todos os que esperaõ enfermos? Assim o disse o Espirito Santo no Texto Hebraico; por isso poderà fer o não entendaõ os Latinos: *Spes, quæ differtur, ægritudo cordis.* Que cousa he Roma, Senhores Cortesãos, senão hum hospital commum de todas as naçoens, cheyo de enfermos huns incuraveis, outros mal curados, todos sem quietação, sem sossego, sem respiração, sempre queyxofos, sempre melancolicos, sempre genendo, sempre agonizantes, & não de outra enfermidade, que daquelle engano habitual, que chamais esperança? Esta he aquella piscina universal de Jerusalem, onde havi: *multitudo languentium expectantium aquæ motum.* A multidão grande, todos enfermos, & todos esperando: quando se moviaõ as aguas, corriaõ todos atropelando-se huns aos outros, porém não faram mais que hum, & a faude, que levava este, era nova enfermidade para os outros.

Pro-  
verb.  
13.11.

Joan.  
5. 3.

Naõ he isto o que succede aqui a todos os pertendentes? Passaõ os dez, os vinte, & mais annos, & as queyxas, & lamentaçoes de todos saõ como as daquelle que havia trinta & oytto annos que esperava: *Hominem non habeo*. Todos dizem: Naõ tenho homem; & porque põem a sua esperança nos homens, *in quibus non est salus*; por isso naõ achaõ remedio esperando, & desesperados.

194 Verdadeyramente eu naõ admiro tanto a vossa esperança, quanto a vossa paciencia. Aquella Piscina se chamava Probativa, porque nella se purificavaõ as victimas, que hiaõ ao sacrificio; & esta se pudera chamar Probativa; porque nella se prova a paciencia. Neste mesmo lugar se fizeraõ em outro tempo as mayores provas da paciencia Christãa; & quando eu considero a Roma presente, naõ posso esquecerme da antiga. Em tempo de Nero, & Diocleciano eraõ muytos os Martyres em Roma, hoje saõ muyto mais; aquelles eraõ os Martyres da Fè, estes saõ

os Martyres da esperança: vede se saõ muyto mais, porque saõ todos. Cada casa he huma catacumba, cada antecamera huma catasta, cada carroça hum equuleo, cada cortejo hum satellicio, cada Palacio hum anfiteatro; & porque naõ quero fallar das feras, cada esperança hum martyrio. Só hũa differença acho daquelle tempo a este: naquelle tempo o que incensava, alcançava vida, & honras; vòs estais incensando de dia, & de noyte, & a honra se envilese, a vida se consume, o incenso pede-se como divida, & paga-se como fumo; & se tal vez do idolo adorado se ouve hum oraculo, sempre he equivoco, & nunca verdadeyro.

195 Senhores meus, enfermos por vontade, & martyres por força, se para a vossa enfermidade não ha saude, nem para o vosso martyrio coroa; se a vossa esperança he cheya de tantos desgostos, de tantos trabalhos, de tantos tormentos, de tantas desesperaçoes, torcay esta esperança infelice com a esperança felicissima

do goſto eterno : & te que-  
reis ver a ufura deſta com-  
mutação , conſideray a dif-  
ferença de huma eſperança à  
outra: aqui a eſperança he  
eterna, & o goſto nunca che-  
ga; là o goſto he eterno, & a  
eſperança não pôde durar  
muyto: a eſperança aqui ſem-  
pre he eterna , ou porque  
não tem fim, não alcançan-  
do o fim deſejado; ou por-  
que o fim de huma eſperança  
quando chega a alcançarſe ,  
he principio de outra eſpe-  
rança mayor , & por iſſo  
mais difficil. Daqui ſe ſegue,  
que o goſto do que ſe eſpe-  
rava nunca chega; porque  
encadeada huma eſperança  
com outra , o trabalho, &  
tormento da ſegunda ſuf-  
pende o goſto da primeyra  
Pelo contrario na eſperança  
do goſto eterno, o goſto he  
verdadeyramente eterno ,  
porque ha de durar por to-  
da a eternidade da bema-  
venturança ; & a eſperança,  
ainda que dure toda a vida,  
dura pouco; porém nem eſ-  
ſe pouco tarda o goſto à eſ-  
perança; porque como o  
bem eſperado não depende  
dos bens, ſenão de Deos,

& he eſperança certa, & não  
contingente, o meſmo prin-  
cipio de eſperar he já prin-  
cipio de gozar: *Spe gaudentes*,  
diz S. Paulo: a eſperança do  
goſto eterno não he eſperan-  
ça ſem goſto, he goſto com  
eſperança juntamente. Quem  
aſſim eſpera, não eſpera: eſ-  
pera, porque o goſto ha de  
ſer ſem fim na eternidade; &  
não eſpera, iſto he , não a  
guarda, porque já o meſmo  
goſto tem o ſeu principio na  
eſperança: *Spes æterni gau-  
dij.*

Rom. 13.

---

## PERORAC, AM

196 **T**Enho acabado  
com a ultima  
pedra, & como diſſe no prin-  
cipio, creyo que a cabeça do  
Gigante ficarà como de an-  
tes; ſe culpais a fraqueza  
do braço, & a pouca força,  
& efficacia da funda, eu o  
confeſſo; mas não poderey  
negar, ſem fazer agravo,  
Senhores, ao voſſo juizo,  
que o não haver reſpondido  
o ſucceſſo ao deſejo, mais  
tem ſido deſatenção voſſa,  
que negligencia minha: a  
funda

funda atirou à testa do Gigante; a que lhe cortou a cabeça foy a sua propria espada; por isso David dedicou a espada ao Templo & da funda não fez caso. Quey-xayvos dos fios embotados da vossa propria espada, & não da minha funda; que importaõ os golpes de fóra, se prevalecem as payxões de dentro? Nota o Texto, que o Gigante aturdido com o golpe, cahio para diante & com a boca para a terra: *Cecidit in faciem suam*. Parece que não havia de ser assim, senão ao contrario; porque a força, & impulso da pedra na testa, havia de empuxar-lhe a cabeça para traz, & com a cabeça o corpo; porque logo com movimento contrario ao impulso, não cahio de costas, & para traz, senão de peytos, & para diante? A razão natural foy; porque estava diante o seu inimigo, & elle irado; & pode mais a colera, & payxaõ que tinha dentro, que o golpe que recebeu de fóra: estava o Gigante naquelle ponto cheyo de rayva, & de odio contra David, prometten lo fa-

zello pedaços, & dallo a comer às aves, & às feras, pelo desprezo com que havia sahido ao desafio, sem outra arma na mão que hum pão, como se sahira a hum caõ; & como tinha diante a causa de sua payxaõ, & a ira; ainda que a força do golpe o empuxasse para traz, pode mais o impeto da propria payxaõ, que o impulso da pedra. Por isso eu, se bem vos lembra, vos pedi no principio, que me desseis as testas nuas de affectos, & payxoens. Estas são as que tem resistido, & impedido o effeyto, & não a fraqueza do impulso; com tudo, como o dia he da esperança, ainda não desespero. David não tirou a pe ira da cabeça do Gigante, mas deixou-lha dentro do cerebro; assim o faço eu: levay na memoria a pedra do conhecimento proprio, & lembrayvos que sois almas, & almas immortaes; levay a pedra da dor do bem perdido, & doey-vos do peccado, & de haver peccado: levay a pedra da vergonha do mal commettido, & envergonhayvos de Deos, & dos ho-

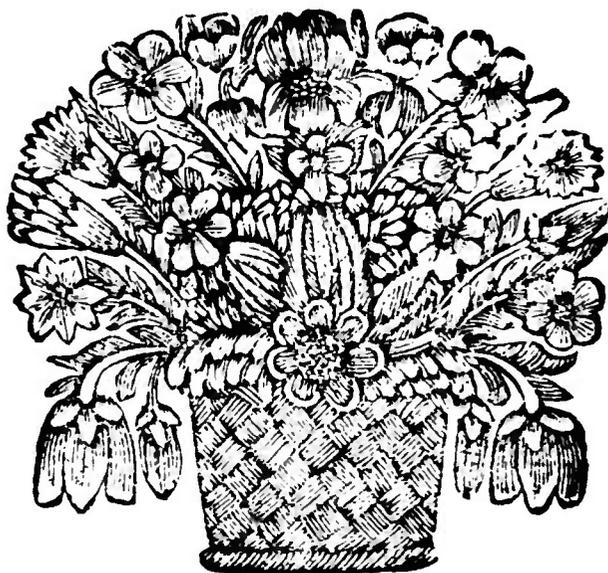
mens, & de vòs mefmos: le-  
 vay a pedra do temor do caf-  
 tigo eterno, & temey mais  
 que todas as penas do inferno  
 o ódio, & blasfemias contra  
 Deos; levay finalmente a pe-  
 dra da esperança do Ceo, &  
 vivey como quem espera fal-  
 varfe, & gozar o fummo  
 Bem eternamente. Se levar-  
 des na memoria estes cinco  
 pontos, & particularmente  
 nestes dias tão fagrados os  
 meditardeis com a devida at-  
 tenção, eu efpero da fua vir-  
 tude, & efficacia, que ainda  
 fação o que não tem feyto  
 até agora. Quantas vezes a  
 Garça ferida da fetta, ainda  
 que não caya logo, & conti-  
 nue o voo, como leva dentro  
 em fi o ferro, emfim fe ren-  
 de, & cahe? Levay na memo-  
 ria o que tendes ouvido, day-  
 lhe huma, & outra volta no  
 entendimento, & farà a vos-  
 fa confideração, o que não  
 pode a minha funda. Na  
 narração do cafo de David  
 tróca a Efcritura os termos,  
 & falla com huma myfteriofa  
 impropriedade propriiffi-  
 ma do que vou dizendo. *Tu-  
 lit unum lapidem, & funda  
 jecit, (notay) & circumducens*

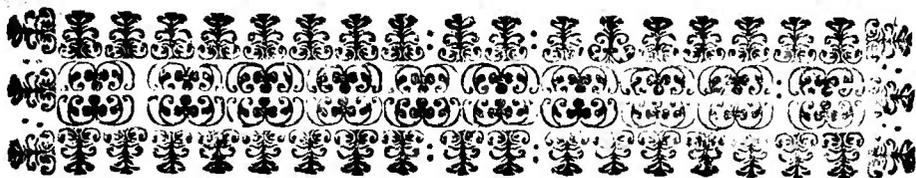
*percussit Philisthaeum.* To-  
 mou, diz, huma pedra, atirou  
 com ella, & revolvendo-a,  
 ferio o Filisteo. Primeyro  
 diz que atirou com a pedra,  
 & depois accrescenta que a  
 revolueo, & que revolgen-  
 do-a ferio. As pedras já ef-  
 tão atiradas, fe quereis que  
 fraão, & que derrubem o Gi-  
 gante, a vòs toca, & não a  
 mim o revolvellas; day-lhe  
 huma, & outra volta na cõfi-  
 deração: & digo huma, & ou-  
 tra, porque não basta huma:  
 porque diz Jeremias, que  
 está perdido o mundo? *Quia*  
*nullus est, qui recogitet corde.* Jerem.  
12.11.  
 Não basta cuydar para a vi-  
 ctoria dos vicios, he necessa-  
 rio cuidar, & recuidar; con-  
 siderar, & tornar a conside-  
 rar: *recogitet.* Finalmente  
 para que a vossa confidera-  
 ção, & meditação, ajudada  
 da Divina graça, tenha ma-  
 yor efficacia, applicay devo-  
 tamente estas cinco pedras  
 às outras cinco mais fortes,  
 que nestas foraõ representa-  
 das. Christo crucificado foy  
 o verdadeyro David, que  
 com o baculo da Cruz, &  
 com as cinco pedras de fuas  
 santiffimas Chagas venceo  
 o mun-

*As cinco pedras*

o mundo, o peccado, & o inferno: applicay, & metey estas cinco pedras naquellas cinco fontes de misericordia; tingi-as, & banhay-as muytas vezes na torrente daquelle preciosissimo. & potentissimo fangue; porque

banhadas naquella torrente, & fantificadas naquella torrente, & naquella torrente purificadas, supprirão abundantissimamente os meus defeytos, & serão *limpidissimos lapides de torrente.*





# S E R M A M

D E

## S. SEBASTIAM,

PRE'GADO NA IGREJA DO MESMO SANTO  
do Accupe , termo da Bahia.

ANNO 1634.

*BEATI PAUPERES: QUIA VESTRUM  
est Regnum Dei. Beati qui nunc esuritis: quia satu-  
rabimini. Beati qui nunc fletis: quia ridebitis. Bea-  
ti eritis cum vos oderint homines. Lucæ 6. 20.*

197



Uidão os q̄  
peyor côcci-  
to fazem do  
mũdo ( & af-  
sim o cuydava tambem eu )  
que só no Ceo ha bemaven-  
turados. Mas hoje nos def-  
engana Christo no Euange-  
lho, que tambem ha bema-  
venturados na terra. No Ceo  
naõ ha pobreza; & saõ bem-

aventurados os pobres: *Bea-  
ti pauperes.* No Ceo não ha  
lagrimas; & saõ bemaven-  
turados os que choraõ: *Beati  
qui lugent.* No Ceo naõ ha  
fome, nem sede; & saõ bem-  
aventurados os que a pade-  
cem: *Beati qui nunc esuritis.*  
No Ceo naõ ha odios, nem  
perseguiçoens, & saõ bema-  
venturados os perseguidos,

&

& aborrecidos: *Beati eritis cum vos oderint homines.* E como a terra seja o hospital da pobreza, o valle das lagrimas, o deserto da fome, & a patria do odio, & perseguição; bem clara fica a consequencia, ou demonstração Evangelica, que tambem ha bemaventurados na terra. Os corpos dos bemaventurados do Ceo tem quatro dotes gloriosos: os espiritos dos bemaventurados da terra tem outros quatro dotes; que ainda que o mundo lhes não chame de gloria, não são menos para gloriar. A pobreza, que nos alivia do peso, & embaraço das cousas da terra, responde ao dote da agilidade: *Beati pauperes.* As lagrimas, q̄ entre as sombras da tristeza são os claros do alivio, & consolação, respondem ao dote da claridade: *Beati qui lugent.* A fome, & sede, que atenua, & adelgaça a quantidade grossa do corpo, responde ao dote da subtilidade: *Beati qui nunc esuritis.* A paciencia generosa com que os odios, & perseguições se fazem menos sensiveis, responde ao

dote da impassibilidade: *Beati estis cum vos oderint homines.* Tão parecidos são como isto os espiritos bemaventurados da terra com os corpos bemaventurados do Ceo.

198 Mas entre esta semelhança tão grande perguntará com razão alguém: Em que se differença esta bemaventurança daquella bemaventurança; em que se distinguem estes bemaventurados daquelles bemaventurados? He tão grande a distancia, & a differença, que vay, & chega do Ceo á terra. A bemaventurança do Ceo he bemaventurança descuberta, & visível a bemaventurança da terra he bemaventurança invisível; & encuberta. A do Ceo he visível, & descuberta entre os resplandores da gloria; a da terra he invisível, & encuberta debayxo dos accidentes da pena: segue huma, & outra bemaventurança as condições, & estados do seu objecto. O objecto da bemaventurança he Deos; mas Deos no Ceo he descoberto à vista, & Deos na terra he en-

encuberto á Fé. Que muyto logo que hũa, & outra bemaventurança, conformando-se com o seu objecto, & retratando-se nelle; no Ceo seja bemaventurança descuberta, & visível, & na terra bemaventurança invisível, & encuberta? encuberta debayxo dos trajes vís da pobreza: *Beati pauperes*: encuberta debayxo das nuvês tristes das lagrimas: *Beati qui lugent*; encuberta debayxo dos horrores macilentos da fome: *Beati qui nunc esuritis*; & encuberta debayxo dos eclipses escuros do odio: *Beati eritis cum vos oderint*? Assim andaõ neste Mundo encubertos os bemaventurados; & assim viveo, quando vivia nelle, aquelle grande bemaventurado, & aquelle famoso encuberto, cujas saudosas, & gloriosas memorias hoje celebramos; o illustrissimo, & invictissimo Confessor de Christo, S. Sebastião. Oh Divino Bemaventurado! oh Divino encuberto! no Ceo vos celebra a Igreja Triunfante descubertamente Bemaventurado; na terra vos festeja a Igreja Militante Bem-

aventurado, mas encuberto: assim vos chamo, & assim vos devo chamar, porque assim vos descreve, & assim vos pinta hoje o Evangelho, encuberto com quatro differças, mas todos quatro de bemaventurança, & de bemaventurado: *Beati pauperes: Beati qui lugent: Beati qui nunc esuritis: Beati eritis cum vos oderint homines*. Supposto este fundamento do Evangelho, resumindo o meu discurso só a duas palavras, todo o assumpto delle será este: *Sebastião o Encuberto*. Para sahir bem de taõ antigo, & taõ novo assumpto, naõ poderá ser sem muyta assistencia da graça.

*Ave Maria.*

199 **D**E quatro maneiras representa o Evangelho aos bemaventurados: & em outras quatro considerações (se bem o advertirmos) foy S. Sebastião o Encuberto; encuberto na vida, & encuberto na morte: encuberto na fé, & encuberto nas obras: & a estas duas combinações de encubrir reduziremos toda a prova

a prova do nosso assumpto. Foy S. Sebastião encuberto na vida, & encuberto na morte: porque? Porque encubrio a realidade da vida debayxo da opiniaõ da morte; & encubrio a apparencia da morte debayxo da realidade da vida. Foy tambem S. Sebastião encuberto na fê, & encuberto nas obras: porque? Porque encubrio a verdade da fê com a politica das obras; & encubrio a politica das obras com a dissimulação da fé. Assim como a Igreja nos deu assumpto no Evangelho, que he a primeyra fonte da verdade, assim nos ha de dar a prova nas lições que reza do Santo, que he a segunda.

200 Primeyramente foy São Sebastião o Encuberto; porque o encubrio a realidade da vida debayxo da opiniaõ da morte. São palavras formaes do Texto Ecclesiastico da sua historia: *Quem omnium opinione mortuum, noctu sancta mulier Irene sepeliendi gratiã jussit auferri: sed vivum repertum domi suæ curavit; & paulò post confirmatã valetudine.* Oh mila-

gre! oh maravilha da Providencia Divina! Na opiniaõ de todos era Sebastião morto: *omnium opinione mortuum*; mas na verdade, & na realidade estava Sebastião vivo: *vivum repertum*: ferido sim, & mal ferido; mas depois das feridas curado: *Irene domi suæ curavit*: deyxado sim por morto de dia na campanha; mas de noyte retirado della: *noctu jussit auferri*: com vozes sim de sepultura, & de sepultado: *sepelindi gratiã*; mas vivo, saõ, valente, & taõ forte, como de antes era: *confirmatã valetudine.* Assim sahio Sebastião daquella batalha, & assim foy achado depois della; na opiniaõ morto, mas na realidade vivo: *opinione mortuum, vivum repertum.* Ataõ a Sebastião a hum tronco, (elcufada diligencia para quem estava mais atado a Christo, mais prezo na sua Fé, & mais seguro na sua constancia) voaõ as settas, emprégaõ-se os tiros, despejaõ-se as aljavas, desaparece o corpo, prégaõ-se já hūas settas em outras settas: quem naõ crerá que está morto Se-

bastião ? Assim o crem os barbaros, que já se retirão; assim o crê o tyranno, que já está satisfeito; assim o choraõ os amigos; assim o lamenta a Igreja; assim o geme, & suspira a Christandade; mas que importa que Sebastião esteja morto na opiniaõ, se estava vivo na realidade? Isto he ser Sebastião o encuberto; porque encubrio a realidade da vida debayxo da opiniaõ da morte: *opinionem mortuum, vivum reperiunt.*

201 Foy levada a Jacob a tunica de seu filho Joseph, envolta falsamente no sangue supposto; & que fez Jacob tanto que a vio? Resolve-se sem mais inquiriçaõ, que Joseph era morto; assenta comsigo que huma fera o matara; & porque não apparece morto, nem vivo, accrescenta, que tambem a fera o comera, & engulira:

Gen. 37. *Fera pessima comedit eum; bestia devoravit Joseph.* A esta resoluçaõ seguirao-se os nojos, os lutos, as lagrimas, os suspiros, as lamentações perpetuas, sem bastar hum anno, nem muytos annos, para que Jacob admittisse alivio

à sua pena, nem consolaçaõ à sua dor: *Scissisque v. stibus indutus est cilicio, lugens filium suum multo tempore & noluit consolationem accipere.* <sup>Ibidem n. 34</sup> Oh como he certo, que ha homens cegamente credulos contra si mesmos! Basta que assim se ha de crer, & assim se ha de accrescentar & assim se ha de assentar por certa huma tamanha nova? Vinde cà Jacob, quem vos trouxe essa tunica ensangõetada, disse-vos que o sangue era de Joseph? Não: ha alguém que o visse matar, ha alguém que o visse comer, ha alguém que o visse engulir? pois como assim assentais taõ apressada, & precipitadamente, que Joseph he morto? Mas não quero argumentar contra vossa piedade como pay, senão contra vossa pouca fé como justo.

202 Não sabeis vòs que está profetizado a Joseph, que o ha de adorar o Sol, a Lua, & as Estrellas? não fois vòs o mesmo que interpretastes a profecia? não fois o mesmo que entendestes, & dissestes que seu pay, sua mãy, & que seus irmãos o

N haviaõ

haviaõ de adorar ? pois se ainda não està cumprida esta adoraçãõ , como credes que he , ou pôde ser morto Joseph ? Não he razãõ , que se dê mais credito à fè , que à vista ? não he razãõ , que se crea mais a profecia , que a tunica ? Mas *Vide utrum tunica filii tui sit , an non*. Vede bem se he mortalha de defunto , ou se pôde ser tunica de vivo ; vede bem se esse sangue he vosso , & seu , ou se pôde ser alheyo ; tomay exemplo para vòs no successo de vosso pay.

Ibid 31.

203 Mandou Deos a Abraham que lhe sacrificasse seu filho Isaac pay de Jacob ; levou Isaac a lenha , Abraham o fogo , & a espada ; compoz o altar , atou a victima , levantou o golpe : tudo verdade infallivel ; mas se alguem neste passo , movido de piedade , afastasse os olhos , & visse dahi a hum pouco que depois de arder a victima , ficavaõ sobre o altar aquellas cinzas , que havia de cuidar ? Havia de cuidar que eraõ as cinzas de Isaac , & que alli acabàra o malogrado moço ; & que aquelle mesmo

tumulo , que tinha sido o altar de seu sacrificio , era a sua sepultura. Esta havia de ser a opiniaõ , mas não era esta a realidade ; porque o venturoso Isaac no mesmo tempo estava livre , vivo , & alegre , & com as esperanças confirmadas de se haverem de cumprir nelle todas as promessas de Deos feitas a seu pay , & à sua casa. Pois se assim se podem enganar os juços dos homens ; se assim se equivoça a morte com a vida em hum só abrir , & fechar de olhos ; se as cinzas , que pareciaõ de Isaac , eraõ do cordeyro ; sobre tudo , se assim acode Deos pela verdade de suas promessas ; porque não crerà vossa fè , Jacob , q̄ pôde ter succedido a Joseph , ainda que tivesse algum perigo , o que succedeo a Isaac ? Se as cinzas de hum bruto se não dittinguem das de Isaac , quem vos disse a vòs que esse sangue , que cuidais ser de Joseph , não será tambem de outro bruto ? Todos estes motivos taõ fortes , & taõ bem fundados tinha Jacob , para não crer que Joseph fosse morto ; mas nem razões ,

nem conveniências, nem profecias, nem exemplos, nem cousa alguma do mundo era bastante para aliviar hum momento de sua tristeza, nã a persuadir, ou alentar, a que admittisse alguma melhor esperança. Taõ certo, taõ firme, taõ delenganoado estava de que Joseph era morto: esta era a opiniaõ, vamos agora à realidade. Oh admiraveis saõ os juizos, & traças de Deos em homens factaes, que elle escolheo para cousas grandes!

204 No mesmo tempo em que isto passava em Canaan, estava Joseph no Egypto naõ só vivo, saõ, & muyto bem disposto; mas com successaõ muito copiosa para herdeyros de sua fortuna; & com huma fortuna taõ notavel, que era absoluto senhor de todo o Egypto:

Gen. 41.  
n. 44. *Absque tuo imperio non movebit quisquam manum, aut pedem in omni terrae Aegypti:*

Gen. 37.  
n. 24. *serunt eum in cisternam veterem;* he verdade que foy vendido:

Ib. n. 28. *vendiderunt eum Ismaelitis;* he verdade que tra-

taõ de o matar: *cogitarum illum occidere:* he verdade que o delpojãraõ da purpura: *nudaverunt eum tunica talari, & polymita;* mas Deos o tinha escollido, & reservado para restaurador do mundo: *Vocavit eum lingua Aegyptiaca, salvatorem mundi;* o mesmo Deos o libertou da servidaõ, o mesmo Deos o revestio de outra melhor purpura: *Vestivit eum stola byssina, & collo torquem auream circumposuit;* o mesmo Deos o levantou ao throno de Farã com magestade, & poder universal: *Constitui te super omnem terram Aegypti,* para ser adorado, para ser reverenciado. e para ser conhecido, & obedecido de todos: *ut omnes coram eo genuflecterent, & praeposuum esse scirent universae terrae.* Eis aqui quam diferente era a opiniaõ, & quam diversa a realidade a respecyto da vida, & morte de Joseph; mas como a Providencia Divina tinha determinado que elle estivesse tantos annos encuberto, sem saberem delle os de sua casa, nem os de sua na-

a prova do nosso assumpto. Foy S. Sebastião encuberto na vida, & encuberto na morte: porque? Porque encubrio a realidade da vida debayxo da opiniaõ da morte; & encubrio a apparencia da morte debayxo da realidade da vida. Foy tambem S. Sebastião encuberto na fê, & encuberto nas obras: porque? Porque encubrio a verdade da fê com a politica das obras; & encubrio a politica das obras com a dissimulaçaõ da fé. Assim como a Igreja nos deu assumpto no Evangelho, que he a primeyra fonte da verdade, assim nos ha de dar a prova nas lições que reza do Santo, que he a segunda.

200 Primeiramente foy São Sebastião o Encuberto; porque o encubrio a realidade da vida debayxo da opiniaõ da morte. São palavras formaes do Texto Ecclesiastico da sua historia: *Quem omnium opinione mortuum, noctu sancta mulier Irene sepelendi gratiã jussit auferri: sed vivum repertum domi suæ curavit; & paulo post confirmatã valetudine.* Oh mila-

gre! oh maravilha da Providencia Divina! Na opiniaõ de todos era Sebastião morto: *omnium opinione mortuum*; mas na verdade, & na realidade estava Sebastião vivo: *vivum repertum*: ferido sim, & mal ferido; mas depois das feridas curado: *Irene domi suæ curavit*: deyxado sim por morto de dia na campanha; mas de noyte retirado della: *noctu jussit auferri*: com vozes sim de sepultura, & de sepultado: *sepelendi gratiã*; mas vivo, taõ, valente, & taõ forte, como de antes era: *confirmatã valetudine*. Assim sabio Sebastião daquella batalha, & assim foy achado depois della; na opiniaõ morto, mas na realidade vivo: *opinine mortuum, vivum repertum*. Ataõ a Sebastião a hum tronco, ( escusada diligencia para quem estava mais atado a Christo, mais prezo na sua Fé, & mais seguro na sua constancia ) voaõ as settas, emprégaõ-se os tiros, despejaõ-se as aljavas, desaparece o corpo, prégaõ-le já hũas settas em outras settas: quem naõ crerá que está morto Sebastião?

baftião ? Assim o crem os barbaros, que já se retirão; assim o crê o tyranno, que já estã fatisfeyto; assim o choraõ os amigos; assim o lamenta a Igreja; assim o geme, & suspira a Christandade; mas que importa que Sebastião esteja morto na opiniaõ, se estava vivo na realidade? Isto he ser Sebastião o encuberto; porque encubrio a realidade da vida debayxo da opiniaõ da morte: *opinionem mortuum, vivum repertum.*

201 Foy levada a Jacob a tunica de seu filho Joseph, envolta falsamente no sangue supposto; & que fez Jacob tanto que a vio? Resolve-se sem mais inquiriaõ, que Joseph era morto; assenta comsigo que huma fêra o matãra; & porque naõ apparece morto, nem vivo, accrescenta, que tambem a fêra o comera, & engulira:

Gen. 37. *Fera pessima comedit eum; bestia devoravit Joseph.* A esta resoluçaõ seguirão-se os nojos, os lutos, as lagrimas, os suspiros, as lamentações perpetuas, sem bastar hum anno, nem muytos annos, para que Jacob admittisse alivio

à sua pena, nem consolaçaõ à sua dor: *Scissisque v. stibus indutus est cilicio, lugens filium suum multo tempore, & noluit consolationem accipere.* Oh como he certo, que ha homens cegamente credulos contra si mesmos! Basta que assim se ha de crer, & assim se ha de accrescentar, & assim se ha de assentar por certa huma tamanha nova? Vinde cà Jacob, quem vos trouxe essa tunica ensangoadã, disse-vos que o sangue era de Joseph? Não: ha alguem que o visse matar, ha alguem que o visse comer, ha alguem que o visse engulir? pois como assim assentais taõ apressada, & precipitadamente, que Joseph he morto? Mas naõ quero argumentar contra vossa piedade como pay, senãõ contra vossa pouca fé como justo.

202 Naõ sabeis vòs que estã profetizado a Joseph, que o ha de adorar o Sol, a Lua, & as Estrellas? naõ sois vòs o mesmo que interpretastes a profecia? naõ sois o mesmo que entendestes, & dissestes que seu pay, sua mãy, & que seus irmãos o

haviaõ de adorar ? pois se ainda não està cumprida esta abraçaõ , como credes que he , ou pôde ser morto Joseph ? Não he razão , que se dê mais credito à fê , que à vista ? não he razão , que se crea mais a profecia , que a tunica ? Mas *Vide utrum tunica filii tui sit , annon.* Vide bem se he mortalha de defunto , ou se pôde ser tunica de vivo ; vede bem se esse sangue he vosso , & seu , ou se pôde ser alheyo ; tomay exemplo para vòs no successo de vosso pay.

203 Mandou Deos a Abraham que lhe sacrificasse seu filho Isaac pay de Jacob ; levou Isaac a lenha , Abraham o fogo , & a espada ; compoz o altar , atou a victima , levantou o golpe : tudo verdade infallivel ; mas se alguem neste passo , movido de piedade , afastasse os olhos , & visse dahi a hum pouco que depois de arder a victima , ficavaõ sobre o altar aquellas cinzas , que havia de cuidar ? Havia de cuidar que eraõ as cinzas de Isaac , & que alli acabàra o malogrado moço ; & que aquelle mesmo

tumulo , que tinha sido o altar de seu sacrificio , era a sua sepultura. Esta havia de ser a opiniaõ , mas não era esta a realidade ; porque o venturoso Isaac no mesmo tempo estava livre , vivo , & alegre , & com as esperanças confirmadas de se haverem de cumprir nelle todas as promessas de Deos feitas a seu pay , & à sua casa. Pois se assim se podem enganar os juços dos homens ; se assim se equivo-ca a morte com a vida em hum só abrir , & fechar de olhos ; se as cinzas , que pareciaõ de Isaac , eraõ do cordeiro ; sobre tudo , se assim acode Deos pela verdade de suas promessas ; porque não crerà vossa fê , Jacob , q̄ pôde ter succedido a Joseph , ainda que tivesse algum perigo , o que succedeo a Isaac ? Se as cinzas de hum bruto se não distinguem das de Isaac , quem vos disse a vòs que esse sangue , que cuidais ser de Joseph , não serà tambem de outro bruto ? Todos estes motivos tão fortes , & tão bem fundados tinha Jacob , para não crer que Joseph fosse morto ; mas nem razões ,

nem conveniências, nem profecias, nem exemplos, nem cousa alguma do mundo era bastante para aliviar hum momento de sua tristeza, nã a persuadir, ou alentar, a que admittisse alguma melhor esperança. Taõ certo, taõ firme, taõ defenganado estava de que Joseph era morto: esta era a opiniaõ, vamos agora à realidade. Oh admiraveis saõ os juizos, & traças de Deos em homens factaes, que elle escolheo para cousas grandes!

204 No mesmo tempo em que isto passava em Canaan, estava Joseph no Egypto naõ só vivo, saõ, & muyto bem disposto; mas com successaõ muito copiosa para herdeyros de sua fortuna; & com huma fortuna taõ notavel, que era absoluto senhor de todo o Egypto:

Gen. 41. *Absque tuo imperio non movebit quisquam manum, aut pedem in omni terra Egypti:*

Gen. 37. *serunt eum in cisternam veterem;* he verdade que foy vendido:

Ib. n. 28. *vendiderunt eum Ismaelitis;* he verdade que tra-

taraõ de o matar: *cogitarum illum occidere:* he verdade que o despojaraõ da purpura: *nudaverunt eum tunica talari, & polymita;* mas Deos o tinha escolhido, & reservado para restaurador do mundo: *Vocavit eum lingua Egyptiaca, salvatorem mundi;* o mesmo Deos o libertou da servidaõ, o mesmo Deos o revestio de outra melhor purpura: *Vestivit eum stola byssina, & collo torquem auream circumposuit;* o mesmo Deos o levantou ao throno de Farã com magestade, & poder universal: *Constitui te super omnem terram Egypti,* para ser adorado, para ser reverenciado, e para ser conhecido, & obedecido de todos: *ut omnes coram eo genuflecterent, & praepositum esse scirent universae terrae.* Eis-aqui quam diferente era a opiniaõ, & quam diversa a realidade a respecyto da vida, & morte de Joseph; mas como a Providencia Divina tinha determinado que elle estivesse tantos annos encuberto, sem saberem delle os de sua casa, nem os de sua na-

ção; occulta-se a realidade da vida debaixo da opinião da morte: que he o que succedeo ao nosso encuberto hoje.

205 Mais maravilhosamente foy encuberto Sebastião, que Joseph; porque em Joseph estava a opinião em Canaan, & a realidade em Egypto. Em Sebastião não assim. A opinião, & a realidade, tudo estava na mesma Roma: dentro em Roma encubria Sebastião a realidade de vivo com a opinião de morto. Na opinião de Irene, & na de Diocleciano estava morto; mas em si mesmo estava vivo. Houve aqui sem resurreyção a mesma maravilha da Resurreyção de Christo. No mesmo Horto do sepulcro fallava Christo com a Magdalena: no mesmo caminho de Emmaüs fallava Christo com os dous Discipulos; & bastava hum disfarce de hortelaõ, ou de peregrino, para que em Christo se encubrisse a realidade de vivo, & na Magdalena, & nos Discipulos se continuasse a opinião de morto. Tambem estes ti-

nhão profecias bem claras; mas eraõ incredulos. Onde está, ò incredulos, a memoria dos tres dias de Jonas, que ainda não são passados? Quando os marinheyres de Joppe viraõ a Jonas engulido da balea, e a balea sorvida do mar sem apparecer, deraõ todos a Jonas por morto; mas que importava que Jonas estivesse morto no conceyto dos homens, se elle estava vivo (ainda que encuberto) no ventre da balea? Que coula era aquella grande balea no meyo do mar, senão huma Ilha Enâte, em que ninguem podia tomar porto, que já apparecia, já desaparecia? Mas encuberto Jonas nesta Ilha encuberta, por mais que a opinião o tenha por morto, como passarem os dias, & as noytes da profecia de Christo, elle desembarcará vivo, & com assombro nas prayas de Ninive. Assim appareceo Sebastião ao Emperador Diocleciano, como diz admiravelmête o nosso Texto: *Cujus aspectu cum ille primum obstupuisset, quod mortuum crederet.* Ficou pasma-

do, & assombrado Diocleciano, quando vio diante de si vivo a Sebastião, a quem elle tinha por morto: mas isso mesmo foy ser Sebastião o verdadeyro encuberto; pois nos olhos do Emperador do Mundo, & nos do mesmo Mundo pode encubrir a realidade da vida debayxo da opiniaõ da morte: *Opinione mortuum, vivum repertum*

206. Assim como S. Sebastião encubrio a realidade da vida debayxo da opiniaõ da morte; assim encubrio tambem a apparecia da morte debayxo da realidade da vida. Mas vejo que antes de provar esta proposição, me estão reprovando, & impugando com o meu Texto: *Rei novitate & acri Sebastiani reprehensione Diocletianus excandescens, eum tamdiu virgis cædi imperavit, donec animam Deo redderet.* Assombrado Diocleciano com a novidade da primeyra maravilha, & enfurecido da constancia, zelo, & liberdade com que Sebastião o reprehendia, mandou que de tal maneyra continuassem os verdugos em o atormentar,

& ferir, não já de longe com settas, senão de perto, & aos braços com crueis açoutes, que não parassem, nem desistissem do tormento, até q nelle desse a vida, & assim se executou. Pois a esta morte tão continuada, & tão repetida, a esta morte tão cruel, a esta morte tão tormentosa, a esta morte tão conhecida, & tão verdadeyramente morte, chamo eu apparencia da morte; & não só apparencia da morte, senão apparencia da morte debayxo da realidade da vida. Isto he morte na apparencia, & isto he vida na realidade? Sim. Esta he a excellencia da morte de quem morre em Deos, & por Deos, & para Deos. As outras mortes são descubertamente o que parecem: parecem mortes, & são mortes: a morte do que morre por Deos, & para Deos, não he o que parece, he hũa apparencia da morte debayxo da realidade da vida. Diz o Sabio que os Justos quando passaõ desta vida, por mais tormentos que padeção, nenhum para elles he mortal: *Non tanget illos tormentum mortis.*

E porque a novidade desta sentença parece que tinha contra si o testemunho de todos os olhos do Mundo, q̄ vem morrer os justos nos tormentos; acade a esta objecção com outra sentença mais notavel: *Visi sunt oculis insipientium mori*. He verdade (diz o Sabio) que muytos olhos podem testemunhar que viraõ, & vem morrer os justos, mas esses olhos são os olhos dos nescios, ainda q̄ sejiõ testemunhas de vista, não valem testemunha. Entre os olhos dos nescios, & os olhos dos sabios ha grande differença: os olhos dos nescios, como páraõ na superficie, vem só as apparencias: os olhos dos sabios, como penetraõ o interior das couzas, vem as realidades. E como naquelles que morrem por Deos está encuberta a realidade da vida debayxo da apparencia da morte, por isto os nescios, que só vem as apparencias, presumem nelles a morte: *Visi sunt oculis insipientium mori*. E os Sabios, que penetraõ as realidades, reconhecem nelles sempre a vida: *Non tanget illos*

*tormentum mortis: & sennaõ*, ouçamos a hum Sabio. *Mortui estis, sed vita vestra abscondita est in Christo cum Deo*. Estais mortos, (diz São Paulo) mas a vossa vida está escondida em Christo com Deos. Glorioso Apostolo, explicay os termos desta postilla, que parecem implicados. A vida ainda que seja escondida, tambem he vida; posto que ha poucos viventes que a queyraõ esconder, & esconderse. Logo se esses com quem fallais tem vida, como lhe chamais mortos: *Mortui estis* & se são mortos, como affirmas que tem vida: *sed vita vestra abscondita est*. Nas primeyras palavras fallou São Paulo pela nossa linguagem, & nas segundas pela sua: & conforme estas duas linguagẽs, eraõ aquelles, com quem S. Paulo fallava, juntamente mortos, & vivos. Para os nescios, que vem as couzas por fóra, eraõ mortos na apparencia; para os sabios, que vem as couzas por dentro, eraõ vivos na realidade: mas esta vida (diz o grande Apostolo) estava escondida

em Christo: *Sed vita vestra abscondita est in Christo*; porque os q̄ morrem por Christo, & para Christo, tem escondida, & encuberta a realidade da vida debayxo da apparencia da morte.

207 Mandou o tyranno Emperador que atormentassem a Sebastião, até que morresse: enganouse o barbaro; porque para os que dão a vida por Christo, não ha tormento que chegue a matar: *Non tanget illos tormentum mortis*. Obedecerão os algozes furiosamente, & quando viraõ espirar a Sebastião, tiverão no por morto: mas tambem se enganarão os necios; porque os que dão a vida por Christo, só nos olhos dos necios podem morrer: *Visi sunt oculis insipientium mori*. E assim no mesmo theatro aonde Sebastião despido, chagado, envolto em seu sangue, parecia que estava morto, ahi mesmo perseverava, ahi mesmo se conservava, & ahi mesmo triunfava vivo. Porque como milagroso encuberto na vida, & na morte, debayxo da apparencia da

morte encubria a realidade da vida: *Donec uniuam Deo redderet*.

208 Notavel argumento foy aquelle de Christo contra os Sadduceos. *Deus Abraham, Deus Isaac, Deus Jacob, non est Deus mortuorum, sed viventium*. Deos he, Deos de Abraham, Deos de Isaac, Deos de Jacob; logo não he Deos dos mortos, se não dos vivos. Antes destas premissas ( Mestre Divino ) parece que se segue, & se prova o contrario. Abraham não morreo? Sim. Isaac não morreo? Sim. Jacob não morreo? Sim. Logo se Deos o he de Abraham, de Isaac, & de Jacob, segue-se que Deos, he Deos de mortos. Não se segue senão que Deos, he Deos de vivos; porque os Santos como Abraham, Isaac, & Jacob, que vivem com Deos, & morrem para Deos, só passaõ pela morte na apparencia, & sempre conservaõ a vida na realidade. Na apparencia para os olhos da carne são mortos; na realidade para os olhos do espirito são vivos: *Non est Deus mortuorum, sed*

*vicentium.* Esta foy a razão altíssima, porque dobrando Deos a Job na segunda fortuna tudo o que tinha perdido, lhe não dobrou os filhos: pois se Deos premea a paciencia, & constancia de Job, com lhe restituir em dobro a fazenda, os gados, os escravos, & criados; os filhos que era o que mais estimava, porque lhos não dá também em dobro? Porque Deos não dobrou a Job senão o que tinha perdido, & o que lhe tinhaõ morto os inimigos: & os olhos de Job nem elle os perdeu, nem lhos mataraõ. He verdade que os mensageyros lhe vieraõ dizer que todos ficavaõ mortos: mas Deos em lhos não restituir, quiz darlhe hũ seguro de que estavaõ vivos. Se morreraõ fóra da graça, & serviço de Deos, entãõ era verdade certa, & triste em todo o sentido, que estavaõ mortos; mas como tinhaõ passado da vida como verdadeyros filhos de tão grande servo de Deos como Job; ainda que debayxo da ruina da casa perecêrãõ mortos na apparencia, ficaraõ sempre

vivos na realidade. E se os q̃ morrem em Deos, & para Deos, não passaõ mais que pelas apparencias da morte, conservando sempre as realidades da vida; que direy de Sebastiaõ, aquelle fidelissimo, & animosissimo servo, que não só acabou a vida em Deos, & para Deos, senão que à força de tantos, tão exquisitos, & tão repetidos tormentos a deu por Deos? Não deyxou a vida a Sebastiaõ no fim de seus annos, como deyxou a Abraham, Isaae, & Jacob; não lhe cortou o fio da vida hum caso inopinado, como aos filhos de Job; mas elle a deu a Deos voluntariamente, quando mais inteyra; elle a deyxou cortar por Deos, quando mais florida. Por isso, meu invictissimo Encuberto, por mais que Diocleciano vos mande matar, por mais que os algozes vos deyxem por morto, por mais que Irene vos queyra sepultar, por mais que vòs mesmo reveleis o lugar de vosso sepulcro, & por mais que vossas reliquias, como despojos da morte, estejãõ repartidas pelo

pelo mesmo; eu com tudo vos reconheço vivo, vos confesso vivo, vos reverencyo vivo, & espero de vós favores como de vivo: porque debayxo destas apparencias da morte conservais, & encubris a realidade da vida: *Tandiu virgis cædi imperavit donec animam Deo redderet.*

209. Passando brevemente à segunda combinação do nosso assumpto, foy tambem Sebastião encuberto na fé, & encuberto nas obras: porque (como diziamos) encubrio a verdade da fé com a politica das obras; & encubrio a politica das obras com a dissimulação da fé: *Christianos, quorum fidem clam colebat, opera, & facultatibus adjuvabat* (diz o nosso Texto: ) onde se devem notar muyto aquellas palavras, *quorum fidem clam colebat.* Era Christão, mas Christão encuberto: & como era encuberto, sendo Christão? Encubriendo a verdade da fé debayxo da politica das obras: tudo he do mesmo Texto: *Diocletiano charus. Dux primæ cohortis, Christianos, quorum*

*fidem clam colebat, opera, & facultatibus adjuvabat.* O' q grande Christão por dentro, ò que grande politico por fóra! Sebastião visto por fóra, & entendido por dentro: hũa cousa era o q era, & outra cousa era o q parecia: parecia hum Cortesão do Palacio da terra, & era hum Peregrino da Corte do Ceo: parecia hum Capitaõ que militava debayxo das Aguas Romanas, & era hum Soldado, que servia debayxo da bandeira da Cruz, parecia hum grande privado de Diocleciano, & era o mayor confidente de Christo. Sua fortuna, seu habito, & traje, seu nome, tudo era supposto; o nome era ironia. Debayxo do nome de Sebastião (que significava Augusto) encubria o Principe a quem servia: debaixo das armas, & do bastão encubria a militia que professava: debayxo da privança, & graça do Emperador encubria a graça de Christo, de que só vivia. Toda a sua vida era hũa dissimulação da vista, toda era hum enigma da opiniaõ, & toda era hũa metáfora do que

que não era : porque parecendo que toda se empregava em dar a Cesar o que era de Cesar ; só dava a Deos o que era de Deos. Assim servia Sebaítiaõ encuberto a Christo , porque entendia, (& cuidava bem ) que o servia mais encuberto , que declarado.

210 Espira Christo na Cruz em summo desamparo ; deyaõ-no morto até os mesmos que lhe tirãraõ a vida : não ha quem o desça daquelle madeyro ; não ha donde lhe venha hũa mortalha ; & até a terra lhe falta para o sepultar. Eis-que apparecem personagens dos mais authorizados de Jerusaleem , cõ hollandas , com aromas , & o que mais he , com licença de Pilatos para aquelles piedosos officios. Mas quem erã estes dous homens ? Eraõ Joseph , & Nicodemos , dous Discipulos nobres da escola de Christo. Pois não tem Christo nos seus trabalhos, nem acha nos seus desamparos outros Discipulos que o sirvaõ , & socorraõ , senão Joseph , & Nicodemos ? Onde estaõ os Pedros , onde es-

taõ os Andrés , onde estaõ os Jacobos , onde estaõ os Philippes , & os Bartholomeos ? Joaõ bem sabemos que está presente ; mas ainda que tomou à sua conta a Mãe , nenhuma diligencia fez para o Filho defunto. Pois se estes Discipulos taõ antigos , taõ obrigados , & taõ frequentes da escola de Christo , o deyaõ , & desamparaõ todos ; porque só se atrevem ao buscar , ao servir , & ao venerar Joseph , & Nicodemos ? Porque os outros erã Discipulos declarados , Joseph , & Nicodemos erã Discipulos encubertos. Assim o notou , & ponderou o Evangelista São Joaõ neste mesmo lugar : *Joseph ab Arimathæa Discipulus Jesu occultus propter metum Judæorum, & Nicodemus, qui venit ad Jesum nocte.* Eraõ Joseph , & Nicodemos , Discipulos encubertos de Christo , & nos trabalhos de Christo , & da Christandade ( que he o seu corpo myttico desamparado na Cruz ) são-lhe de mayor importancia , & de mayor serviço os amigos encubertos , que os amigos declarados:

clarados: porque os declarados, ainda que deſejem igualmente, porque ſão amigos; os encubertos podem mais, porque não ſão ſuſpeytoſos. Ninguem era mais amigo, nem ainda mais animoſo que João; mas João não ſe atreveo a procurar a licença de Pilatos, como Joſeph: porque em João a fé, & a amizade declarada, era ſuſpeytoſa; & em Joſeph a fé, & a amizade encuberta era effectiva. Eſta he a razão, porque ſendo São Sebaſtião tão fino, & tão fiel Chriſtão, & tão amigo de Chriſto, encubria com tudo com Divina politica a ſua fé, para a poder melhor empregar nas obras. Se Sebaſtião ſe declarara profeſſor de Chriſto, publicava a fé, & perdia as obras: & como importava mais à Chriſtandade o foyor de ſuas obras, que a publicidade de ſua fé; por iſſo com mayores quilates de Chriſtão encubria a verdade da fé debayxo da politica das obras: *Chriſtianos, quorum fidem clam colebat, opera, & facultatibus adjuvabat.*

211 Quem não ſabe aquella notavel reſolução de David, quando ſe rebelloou contra elle Abſalaõ? O mayor confidente, & o mais fiel amigo que entãõ tinha David para o acompanhar, & ſervir em toda a fortuna, era Chufay; mas agradecendo-lhe a vontade, & não lhe aceytando a companhia, mada-o que ſe vâ meter com Abſalaõ; que o ſirva em todos os poſtos que occupar; & que aceyte qualquer lugar que lhe der em ſua caſa, que ſegundo a qualidade de Chufay, não podia ſer ſenaõ muyto grande. Pois David fugitivo, & perſeguido Rey, que conſelho he eſte voſſo? agora que todo Iſrael ſegue a Abſalaõ, agora que todos vos deyxão, & adoraõ o Sol que nasce; a hum ſó amigo que ſe acolta à voſſa fortuna, ao mayor homem, & de mayor valor, & juizo que tendes, tiraylo de vòs, & mandaylo meter em caſa, & no ſerviço de voſſo inimigo? Sim. E foy a mais bem entendida acção, que nunca fez David: porque muyto mayores ſerviços lhe podia fa-

zer a fé de Chufay encuberta em casa de feu inimigo; do que a fé do mesmo Chufay declarada em sua propria casa; & assim foy; porque não obrou menos este confidente de David admittido à graça, & serviço de Absalaõ, que tirar a coroa da cabeça a Absalaõ, & tornalla a pôr na cabeça de David.

212 Quem he David, senão Christo? quem he Absalaõ, senão Diocleciano? quem he Chufay, senão Sebastião? Mete Christo a Sebastião seu mayor confidente em casa de Diocleciano seu inimigo, para que alli obre a sua fé encuberta, muyto mais do que pudèra fazer fóra dalli declarado. Dalli encuberto ajudava aos Christãos, dalli encuberto os defendia, dalli encuberto os exhortava, & sustentava na confissão constante de Christo; & desta maneyra não sendo Christão declarado para os Gentios, era Christão mais effectivo para os Christãos; porque encubria a verdade da fé debayxo da politica das obras: *Christianos, quorum fidem clam cole-*

*bat, opera, & facultatibus adjuvabat.*

213 Agora restava mostrar, como encubrio o nosso Encuberto a mesma politica de suas obras debaixo da dissimulação da sua fé; sendo as obras da Fé de Christo, que exercitava no secreto. contra a fé do Emperador, que professava no publico: concordando as cautelas de politico com a sinceridade Christãa: servindo no mesmo tempo a dous senhores encontrados; & sendo homem de duas fês, sem ser infiel a nenhuma dellas. Mas porque nos falta o tempo, (que sempre he forçoso faltar, onde o fugecto he mayor que tudo o que se pòde dizer) já que não posso continuar louvando, quero acabar pedindo.

214 Divino Sebastião encuberto, bemaventurado na terra, & descuberto defensor que sempre fostes deste Reyno no Ceo: ponde lá de cima os olhos nelle, & vede o que não poderà ver sempiedade, quem estã vendo a Deos; vereis pobreza, & miserias, que se não reme-

decaõ.

deão, vereis lagrimas, & afflicçãoens, que se não conso-  
laão; vereis fomes, & cobiças,  
que se não fartaão; vereis  
odios, & defunioens, que se  
não pacificaão. Oh como se-  
raão ditosos, & remediados  
os pobres, se vós lhes acor-  
dirdes: *Beati pauperes!* Oh  
como seraão ditosos, & ali-  
viados os afflictos, se vós os  
consolardes: *Beati qui lugent!*  
Oh como seraão ditosos, &  
satisfeitos os famintos, se vós  
os enriquecerdes: *Beati qui*

*nunc esuritis!* Oh como seraão  
contentes os odiados, & def-  
unidos, se vós os concordar-  
des: *Beati eritis cum vos ode-  
rint homines:* Desta maney-  
ra, Santo glorioso, por meyo  
de vosso amparo conseguire-  
mos a bemaventurança en-  
cuberta desta vida; até que  
por meyo da vossa interces-  
saão alcancemos a bemaven-  
tura descuberta da ou-  
tra. *Ad quam nos perducatur,*  
&c.





# C A R T A

DO REVERENDISSIMO PADRE

JOAÕ PAULO OLIVA ,

Gèral da Companhia , Prègador de quatro Summos Pontifices, escrita ao Padre Antonio Vieyra em resposta de outra, que o dito Padre lhe escreveo, em occasiã em que sahiraõ a luz os seus Sermões.

MUYTO Rdo. EM CHRISTO PADRE



*ESTA Carta de V Reverencia escrita em oytto de Julho, igualmente enriquecida de amor filial para comigo, que sou sen Pay já decrepito, que empenhado na defença de meus pueris commentarios, bem declara V Reverencia a sua protecção para huma obra que ao mesmo tempo em que eu entrava no sepulcro, que já me tem aberto os annos, resuscitey à nova luz nas estampas de França, não depois de quatro dias. mas passados trinta annos de sepultura. Continue V Reverencia a sua acreditada diligência no amparo de humas tão mediocres obras: não pela estimação que eu posso ter, porque a não mereço,*

mereço; mas porque a pobreza de meus pensamentos não escureça na Companhia o esplendor de Apostolica, & sabia, que V. Reverencia lhe deu. Este unico escrupulo, que o meu ver da deyro conhecimento me tem impresso no coração, de que esta obra possa servir de descredito a huma Religião tão douda, me inquieta o espirito, & me faz arrepender da fé que dey às persuasões, com que a lingua de V. Reverencia tentou dar forma às minhas obras com os reflexos das suas, sendo incommunicavel a excellencia dellas; porque Deos dotou a V. Reverencia de hum entendimento tão fecundo nas reflexões prodigiosas, como esteril de imitadores, & sequazes. Com que sendo V. Reverencia reputado por Feniz no conceyto de quem prèga, & de quem escreve, nas mesmas chamas, em que V. Reverencia immortaliza os seus livros, reduz a cinzas os meus, que aos de V. Reverencia são tão dessemelhantes; huma só nuvem pôde encubrir os seus resplandores, & he, que tendo V. Reverencia concebido huma infinidade de nobres idéas, communica tão poucas aos leytores, que devorão quanto V. Reverencia imprime, & estão lamentando o pouco que V. Reverencia divulga. Faz crescer V. Reverencia o appetite com o que dá, & atormenta os famintos com o que nega. Como corresponder à V. Reverencia ao Eterno fuz na restituição dos talentos, se tendo recebido tantos, apenas vemos hum multiplicado? Não queyra V. Reverencia parecer hum Joseph, que sendo senhor de copiosissimas searas, reparte só poucas espigas, enchendo de fome a Palestina; quando o mesmo Joseph, em que V. Reverencia se representa, satisfez à de todo o Egypto. Não ha quem não aspire ao escolhido pão de seus elevadissimos conceytos; & todos aqui me arguem o não violentar a V. Reverencia, a que alimente as almas, & a que eleve os espiritos com aquelle mannà, em que se achão todos os sabores mais dignos do gosto dos Anjos, que dos homens; & he impossivel fermentarse por quem não for Arcaño na intelligencia, & Serafim no amor. Livre-me V. Reverencia de tão ruidosas queyxas, com dar ao mundo não só volumes, mas livrarias daquellas subtilizas, que não nascem, nem se achão em outra parte, senão em V. Reverencia.

Que dirà agora V. Reverencia, vendo que eu de novo em nome da Rainha de Suecia o conuido para voltar a Roma . em ordem a ouvir as confissoens de Sua Magestade, & ser o seu unico conductor para aquelle Reyno, porque esta famosissima Princeza deixou tantos? Agora mais que nunca, he V. Reverencia desejado de huma Senhora, que por servir a Christo, não quiz reynar; & quenão tem em todo o mundo quem a exceda no sacrificio que fez a Deos só para crer nelle perseytamête, & santamente o adorar. Quando V. Reverencia verdadeyramente se não possa expor aos incommodos de tão larga navegacão he V. Reverencia obrigado a significar em carta, que se possa mostrar, quanto estima hũa ordem tão gloriosa; & quanto se magôa de não poder ter a fortuna de obedecerlhe . assim pelo que padece, como pelo que padeceria na viagem, com evidente perigo de sua vida . entregando-se em hum navio às furias do vento & tormentas do mar. quando dentro em hum cubiculo sufficientemente accommodado, não pôde resistir às suas enfermidades. Lembre-se V. Reverencia de mim nos seus santos sacrificios. Roma 12. de Setembro de 1680.

De V. Reverencia servo em Christo,

Joaõ Paulo Oliva.

# CARTA DO MESMO P GERAL,

escrita ao P. Antonio Vieyra, na occasiã, em que em Roma na Igreja do Noviciado de Santo Andrè prégou de tarde o Sermaõ do Beato Estanislao, tendo prégado de manhãa o author desta Carta; em que tambem louva o Panegyrico das lagrimas de Heraclito, que anda neste Tomo.



*AINDA* que fio do Padre Domingos de Marini, que tenha expressado a V. Reverencia perfeitamente as admirações, com que ouvi o Sermaõ que V. Reverencia prégou em louvor do Beato Estanislao, com tudo acho-me obrigado a declarar-lhas melhor, representando-as neste papel. Eu admirey a V. Reverencia quando o ouvi, ainda que percebi pouco, por mo impedirem as columnas do Altar. Agora que com todo o vagar li, & torney a ler a sua Oraçã, quasi que fiquey extatico pelo assombro, que qualquer dos seus paragrafos tem causado na minha alma, & que tambem se deyxaraõ conhecer no meu rosto. Fallo sinceramente a hum filho. a quem tanto amo. & a quem taõ altamente estimo. Este Panegyrico de V. Reverencia não cede a outro algum dos seus discursos, exceptuando o das lagrimas, em que V. Reverencia venceo não só a todos seus companheyros, mas tambem a si mesmo; impossibilitando-se a sahir a luz com outro parto igual. O meu Panegyrico he hum vidro liso, & não de todo mal figurado, nem de desagradavel apparencia. O Panegyrico de V. Reverencia pelo contrario, he hũ cristal de roca, enriquecido de fermosas figuras inexplicavelmente

magestosas. A minha composição deu somente as folhas da vida do Beato Estanslao ao entendimento de V. Reverencia, que imitando o artificio de Baco, as transformou em finissima seda, para adornar o tabernaculo do adorado deposito. As tres filiações, que V. Reverencia reconhece no nosso Beato, fazem retirar da Academia as Graças, & formão hum perpetuo eclipse a toda a arte dos Oradores Christãos. As tres mãys, que V. Reverencia lhe dà, multiplicando ao Beato Estanslao os nascimentos, forão pela penna de V. Reverencia esculpidas em diamantes com tanto primor q̃ cada huma das suas reflexões he hum milagre da eloquencia, & da sabedoria. A diminuição da idade moral, q̃ principia na varonil & passa a adolescencia para acabar na infancia, seria a Fênix da mais sublim: especulação, se a não excedessem as duas vontades do Verbo encarnado, quasi excedidas pela identidade de infinitas vontades, reduzidas a huma só vôtade Divina no seyo da obediencia. Assim V. Reverencia no fim do Panegyrico dà principio aos prodigios de seu discurso com a cabeça do Santo q̃ se desfez para immortalizar-se, & que omitio hum milagre, para multiplicar infinitos. Em summa, aquellas considerações, que quando as ouvi me parecerão relampagos, quando as vi escritas se transformarão em Planetas, mas todos semelhantes ao Sol, q̃ se não podiaó ver pela vehemencia da luz, & mal se podiaó medir pelo excesso da altura. Dou graças a Deos por ter dado à Companhia hum homem, que pôde fallar tão divinamente, & q̃ sabe proferir o seu conceyto, & que todos confessão que he igualmente maravilhoso, assim no que entendemos, como no que não penetramos, mas igualmente veneramos nas suas intelligencias. Isto sirva a V. Reverencia para explicarlhe a duplicada obrigação que tem de amar com todo o excesso a Deos, que tanto o exaltou sobre os outros; & de communicar ao mundo por meyo da estampa, o que Deos tem communicado ao entendimento de V. Reverencia. Lembre-se V. Reverencia de mim em seus santos sacrificios. Santo André 13. de Março de 1675.

De V. Reverencia servo em Christo,

JOAM PAULO OLIVA.

**NA ACADEMIA QUE HAVIA EM**  
 Roma , & no Palacio da Serenissima Rainha de  
 Suecia Christina Alexandra , com a assistencia de  
 muytos Cardeaes , & Monsenbores , se propoz hum  
 Problema no anno de 1674. cujo argumento foy es-  
 te: Se o mundo era mais digno de riso , ou de lagri-  
 mas: & qual dos dous Gentios andara mais prudente,  
 se Democrito, queria sempre; ou Heraclito, que  
 sempre chorava. E encarregando-se estes dous pon-  
 tos aos Padres Antonio Vieyra , & Feronymo Ca-  
 taneo , ambos da Companhia de JESU , para cada  
 hum defender a parte que escolhesse, deu o Padre  
 Antonio Vieyra a eleyção ao Padre Cataneo , o qual  
 tomou para si o riso de Democrito, & ficando ao Pa-  
 dre Vieyra a causa das lagrimas de Heraclito, a de-  
 fendeo engenbosa , & elegantemente em lingua Ita-  
 liana , que depois se traduzio na Hespanhola , &  
 agora na Portugueza, tirada do original Italiano  
 por D. Francisco Xavier Joseph de Menezes, Conde  
 da Eyriceyra, do Conselho de S. Magestade , Sar-  
 gento General de batalha dos seus exercitos, & De-  
 putado da Junta dos tres Estados.

Lagrimas de Heraclito defendidas em Roma pelo Padre  
 Antonio Vieyra contra o riso de Democrito.

215



M feu lugar ap-  
 parecco o Pranto,  
 porque fe-  
 gue, & vem depois do Ri-  
 so. Se fosse o Riso como Ja-

no, *Qui sua terga videt*, cho-  
 raria o mesmo Riso. Naõ  
 desconfia o Pranto, naõ, da  
 sua causa, inveja só ao Riso  
 a sua fortuna. Se o Pranto, &

O ij o Ri-

o Riso apparecessem neste grande theatro no traje da verdade, (sempre nua) sem duvida seria a vitoria do Pranto. Mas vestido, ornado, & armado de huma taõ superior eloquencia, que o Riso seria do Pranto, naõ he merecimento, foy forte. De tudo quanto ri sahio vestido, ornado, & armado o Riso: rimse os prados, & sahio vestido de flores: ri-se a Aurora, & sahio ornado de luzes; & se aos relampagos, & rayos chamou a Antiguidade *Rifus Vestæ, & Vulcani*, entre tantos relampagos, trovões, & rayos de eloquencia, quẽ naõ julgarà ao miseravel Prãto cego, attonito, & fulminado? Tal he a fortuna, ou a natureza destes dous cõtrarios. Por isso nasce o Riso na boca, como eloquente; & o Pranto nos olhos, como mudo. Mas se *Interdum lacrymæ pondera vocis habent*; assim mudo, & com lagrimas, assim triste, & vestido de luto (como costumavaõ os reos no Senado da antiga Roma) se apresenta hoje o Pranto diante da magestade do Solio Real, & Tribu-

nal rectissimo dos seus Eminentissimos Juizes; naõ presumindo, que ha de alcançar vitoria, ou applauso, mas esperando a piedade, & commiseraçãõ, que nunca negaõ aos miseraveis, & afflictos, os espiritos generosos, & magnanimos.

216 Entrando pois na questãõ, se o mundo he mais digno de Riso, ou de Pranto; & se à vista do mesmo mundo tem mais razaõ quem ri, como ria Democrito, ou quem chora, como chorava Heraclito: eu para defender, como sou obrigado, a parte do Pranto, confessarey hũa cousa, & direy outra. Confesso, que a primeyra propriedade do racional he o risivel: & digo, que a mayor impropriedade da razaõ he o Riso. O Riso he o sinal do racional, o Pranto he o uso da razaõ. Para confirmaçãõ desta, que julgo evidencia, naõ quero mais prova, que o mesmo mundo, nem menor prova, que o mundo todo. Quem conhece verdadeiramente o mundo, precifamente ha de chorar; & quẽ ri, ou naõ chora, naõ o conhece.

217 Que he este mundo, senão hum Mappa universal de miserias, de trabalhos, de perigos, de desgraças, de mortes? E á vista de hum theatro immenso, tão tragico, tão funesto, tão lamentavel, aonde cada Reyno, cada Cidade, & cada casa continuamente mudaõ a scena, aonde cada Sol que nasce he hum Cometa, cada dia que passa hum estrago, cada hora; & cada instante mil infortunios; que homem haverá ( se acaso he homem ) que não chore? se não chora, mostra que não he racional; & se ri, mostra que tambem são risiveis as feras.

218 Mas se Democrito era hum homem tão grande entre os homens, & hum Filosofo tão sabio, & se não só via este mundo; mas tantos mundos, como ria? Poderà dizer-se que elle ria, não deste nosso mundo mas daquelles seus mundos.

219 E com razão; porque a materia de que eraõ compostos os seus mundos imaginados, toda era de riso. He certo porèm, que el-

le ria neste mundo, & que se ria deste mundo. Como pois se ria, ou podia rirse Democrito do mesmo mundo, & das mesmas cousas, que via, & chorava Heraclito? A mim, Senhores, me parece, que Democrito não ria, mas que Democrito, & Heraclito ambos choravão, cada hũ ao seu modo.

220 Que Democrito não risse, eu o provo. Democrito ria sempre: logo nunca ria. A consequencia parece difficil, & he evidente. O Riso; como dizem todos os Filosofos, nasce da novidade, & da admiração, & cessando a novidade, ou a admiração, cessa tambem o riso; & como Democrito se ria dos ordinarios desconcertos do mundo; & o que he ordinario; & se vê sempre, não pôle causar admiração, nem novidade, segue-se que nunca ria; rindo sempre, pois não havia materia que lhe motivasse o riso.

221 Nem se pôde dizer que Democrito se incitava a rir de alguma cousa que visse, ou encontrasse de

ovo ; porque sempre , & em todo o lugar ria ; & quando sahia de casa , já sahia rindo ; logo ria do que já sahia ; logo ria sem novidade , nem admiração ; logo o que nelle parecia riso , não era riso .

222 Confirma-se mais esta verdade com o motivo , & intenção de Democrito ; porque não pôde haver riso , que se não origine de causa , que agrade : tudo o de que Democrito se ria , não só lhe desagradava muyto , mas queria mostrar , que lhe desagradava ; logo não se ria ; & se não ria , que era o que fazia , a que todos chamavão riso ? Já disse que era pranto , & que Democrito chorava , mas por outro modo . Ora vede .

223 Ha chorar com lagrimas , chorar sem lagrimas , & chorar com riso : chorar com lagrimas he sinal de dor moderada ; chorar sem lagrimas he sinal de mayor dor , & chorar com riso he sinal de dor summa , & excessiva . Para prova da primeyra , & segunda differença de chorar com lagrimas , ou sem ellas , he nota

vel o exemplo ; que refere Herodoto de Psamnito Rey do Egypto .

224 Perdendo Psamnito o Reyno vio em primeyro lugar suas filhas vestidas como escravas , & não chorou ; vio depois seu filho primogenito descalço , & carregado de ferros com as mãos atadas , & hum freyo na boca , & não chorou ; & vendo este mesmo Psamnito , & com o mesmo coração , que hum seu antigo criado pedia esmola , derramou infinitas lagrimas . Oh grande Rey , & grande interprete da natureza ! Chora com lagrimas a miseria do criado , & sem lagrimas a desgraça dos filhos ; assim respondeo elle à pergunta de Cambises : *Domestica mala graviora sunt ; quam ut lacrymas recipient.* Com o mesmo pensamento , não menos Regio , nem menos varonil , Hecuba , com a Coroa perdida , & a patria abrazada , prohibio as lagrimas às Damas de Troya , dizendolhes assim :

*Quid effuso genas fletu rigatis?*

*Levia perpeſſæ ſumus, ſi flenda patimur.*

Senec.  
in Trag.

225 A dor moderada ſolta as lagrimas, a grande as enxuga, as congela, & as ſeca. Dor, que pôde ſahir pelos olhos, não he grande dor; por iſſo não chorava Democrito; & como era pequena demonſtração da ſua dor não ſó chorar com lagrimas, mas ainda ſem ellas, para declararſe com o ſinal mayor, ſempre ſeria.

226 Nada digo que ſeja contrario aos principios da verdadeyra Philoſofia, & da experiencia. A meſma cauſa, quando he moderada, & quando he excessiva, produz effeytos contrarios: a luz moderada faz ver, a excessiva faz chorar; a dor, que não he excessiva, rompe em vozes, a excessiva emmudece. Deſta ſorte a tristeza, ſe he moderada, faz chorar, ſe he excessiva, pôde fazer rir; no ſeu contra-

rio temos o exemplo: a alegria excessiva faz chorar, & não ſó deſtilla as lagrimas dos coraçoes delicados, & brandos, mas ainda dos fortes, & duros. Quando Minucio livre do cativeyro appareceo ao ſeu exercito, que era o Romano: *In lætitiâ tota caſtra effuſa ſunt, ut præ gaudio militibus omnibus lacrymæ manarent*, diz Plutarco. Pois ſe a excessiva alegria he cauſa do pranto, a excessiva tristeza porque não ſerá cauſa do riſo? A ironia tem contraria ſignificação do que ſoa: o riſo de Democrito era ironia do pranto; ria, mas ironicamente, porque o ſeu riſo era naſcido de tristeza, & tambem a ſignificava, erao lagrimas transformadas em riſo por metamorphoſis da dor; era riſo, mas com lagrimas, como aquelle de quem diſſe Eſtacio:

Plutar.  
in Eub.

*Lacrymoſos impia riſus Audit.*

Na guerra morrem muytos ſoldados rindo, & a ração

he, diz, Ariſtoteles, porq̃ ſão feridos no diafragma: não

ria Democrito, como contente, ria como ferido; recebia dentro do peyto todos os golpes do mundo, & tão mal ferido ria.

227 Os olhos com injustiça se poderão quey-xar desta minha filosofia : o pranto chamava-se assim, porque se batiaõ as mãos hũa com a outra, quando se chorava; porque para chorar nao são precisos os olhos, & não seria provida a natureza, se havendo sido a origem de tantos pezares, lhes dêsse hum só defafogo; & se chorão as mãos, a boca porque não ha de chorar? Heraclito chorava com os olhos, Democrito chorava com a boca; o pranto dos olhos he mais fino, o da boca he mais mordaz; & este era o pranto de Democrito. De sorte, que na minha consideração, não só Heraclito, mas Democrito chorava, só com a differença, de que o pranto de Heraclito era mais natural, o pranto de Democrito mais exquisito, & tudo merece este mundo, digno de novos, & exquisitos prantos, para ser

bastantemente chorado:

228 Mas porque esta minha supposiçãõ me separa do Problema, & pôde parecer, que, como muytas vezes succede, me aparte da opiniaõ commua para fugir da difficuldade: seja embora o riso de Democrito verdadeyro, & proprio riso, appareçaõ em juizo hum, & outro Filosofo, para que ouvidos ambos, se veja claramente a razãõ de cada hum, & confio do merecimento da causa, que será tão justa a sentença, que Democrito faya chorando, & Heraclito rindo.

229 Seneca no livro de Tranquillitate, fallando destes dous Filofofos dá a razãõ, porque sempre ria hum, & chorava outro, com estas judiciosas palavras: *Hic, quoties in publicum processerat, flebat, ille videbat: huic omnia, quæ agimus, miserie, illi ineptiæ videbantur.* Democrito ria, porque todas as cousas humanas lhe pareciaõ ignorancias; Heraclito chorava, porque todas lhe pareciaõ miseriaes: logo mayor razãõ tinha Hera-

Heraclito de chorar , que Democrito de rir ; porque neste mundo ha muytas misérias , que não são ignorancias , & não ha ignorancia , que não seja miseria.

230 As misérias , & os trabalhos , que padecem os mortaes , ou por obrigação da natureza , ou por remedio da fortuna , ou por fuf-tento da vida , ou por con-servação do estado particu-lar , & publico , são misérias , mas não são ignorancias , porque as governa a pru-dencia , por necessidade , por conveniencia , por honra , & por decoro.

231 Pelo contrario to-das as ignorancias , que se commettem no mundo , as que se fazem , as que se di-zem , as que se cuydaõ , todas são misérias , porque todas

se commettem , ou por erro do entendimento , ou por desordem da vontade , & ef-te erro , & esta desordem , não só he miseria ; mas a ma-yor miseria , porque direy-tamente se oppõem à luz , & ao imperio da razão , na qual consiste toda a nobreza , & felicidade do homem. A-quellas misérias causaõ ao homem dores , & trabalhos , estas o fazem verdadeyra-mente miseravel , & infeli-ce ; & supposto que hũas , & outras sejaõ dignas de lagri-mas , as lagrimas das igno-rancias são lagrimas de pe-yor cor ; estas fazem córar o rosto , aquellas não. Foy ef-ta distincão achada com al-ta philosophia pelo engenho de Ovidio nas lagrimas de Penteu.

*Essemus miseri sine crimine, forsque querenda,  
Non celanda foret : lacrymæ que pudore carerent.*

*Met.  
lib. 3.*

232 E como nem todas as misérias são ignorancias , & todas as ignorancias são misérias , & as mayores mi-sérias , muyto mayor mate-ria , & muyto mayor razão

tinha Heraclito de chorar , que Democrito de rir ; antes digo , que só Heraclito ti-nha toda a razão , & Demo-crito nenhuma. Todas as mi-sérias humanas eraõ o af-sumpto

sumpto de Heraclito & o de Democrito só huma parte dellas; & como toda a miseria he causada dor, & nenhũa dor pòrle ser causa do riso, o riso de Democrito não tinha causa, nem motivo algum, que o justificasse.

233 Pòrle ser que me responda algum Metafisico, que Democrito distinguia nas ignorancias, aquillo que he ignorancia, daquillo que he miseria; & que se ria das miserias, não como miserias, mas como ignorancias. Porém esta distincão demais de ser indigna de hum Filosofo moral, he falsa, & impossivel, por ser contra a natureza, & essencia do riso. O ridiculo, ou o objecto do riso, como define Aristoteles: *Est turpe sine dolore*: He hũa tal deformidade, que exclue tolo o motivo de dor; & como a ignorancia precisamente está sempre unida com o motivo da dor, que he a miseria, por isso nem he, nem pòde ser materia do riso.

234 Esta he a verdadeyra, & solidã razão porque no juizo de todos os Filoso-

fos se inventou a Comedia. Viraõ os Sabios das Republicas, que para desafogo, divertimento, & alegria dos povos, era necessaria algũa materia de riso; & porque o riso não podia nascer da deformidade, ou vicio verdadeyro pela uniaõ natural, que tem com a dor; que fizeraõ? Inventaraõ sabiamente as ficções da Comedia, para que o ridiculo da imitação, como supposto, & não verdadeyro, ficasse separado da dor. Hum aleyjado com hum pè de pão, huma velha decrepita, & trémula, hum pobre remendado, & enfermo, hum cego, & hum frenetico, hum insensato no theatro fazem risir; & porque? Porque aquelles defeytos são suppostos & não verdadeyros; e se fossem verdadeyros, seriaõ motivo de comiseracão, & não de riso; & como os defeytos, & vicios de que ria Democrito, eraõ verdadeyros defeytos, & verdadeyros vicios, não tinha o seu riso algum motivo; mas se não tinha motivo, como ria? Ria-se por abuso intoleravel do moti-

motivo opposto ; collocando o riso sobre o motivo do pranto ; ria-se das verdadeyras miserias , & do verdadeyro motivo da dor : fi-

losofia inhumana , & contraria a toda a razão , & praticada unicamente na escola da inveja , da qual diz o Poeta :

*Rifus abest , nisi quem visî movere dolores.*

*Metam.*

325 E se o fim destes dous Filozofos ( como verdadeyramente era ) foy manifestar ao Mundo o desconcerto do seu estado , & persuadir aos homens o erro dos seus juizos , a desordem dos seus defejos , & a vaidade das suas fadigas ; tambem para este fim tinha muyto mayor razão Heraclito de chorar , que Democrito de rir.

336 A primeyra introdução , & disposição de quem quer persuadir , ensinada , & usada de todos os Oradores , he conciliar a benevolencia do theatro ; esta conciliava Heraclito , & não Democrito ; porque quem chora , lastima , & quem ri , despreza ; & a compayxaõ concilia amor , o desprezo o-

dio , & aborrecimento ; quem ri , exaspera ; quem chora , enternece ; & quem quer imprimir os seus affectos , & a sua doutrina nos coraçõs , não deve endurecellos , deve abrandallos. O agricultor para colher os frutos , rega as plantas : o impressor para imprimir as letras , molha o papel ; & assim o deve fazer com as lagrimas , quem quer imprimir os seus affectos , & colher o fruto das suas persuasões.

337 Ulysses naquella sua famosa oração contra Ayace na cõtenda das armas de Aquilles , podendo fiarse tanto da sua copiosa eloquência , adornou o seu exordio com lagrimas , & porque não as tinha verdadeyras , chorava-as fingidas.

*Manuque simul veluti lacrymantia ter sit  
Lumina.*

*Met.  
lib. 23.*

Naõ de outra sorte devia fazer Democrito, ainda que fosse contra o jocosõ do seu genio. Devia aproveitarse da boca, não para rir, mas para humedecer os olhos, &

fingir as lagrimas; assim o en-  
sina com a sua natural agudeza aquelle Mestre, que professou em Roma a arte de conciliar o amor, & de abraçar os coraçõs.

*Se lacrymæ ( neque enim veniunt in tempore semper )  
Deficiant , unctâ lumina tinge manu.*

238 Quanto à força, & efficacia de persuadir, muyto mais fortemente apertava, & persuadia Heraclito chorando, que Democrito rindo; porque quem ri, atenua, & alivia os males; quem chora, os acrescenta, & faz mais sensiveis, & peizados, quem ri, mostra que são dignos de zombaria; quem chora, prova que são dignos de lastima, quem ri por exemplo, & por sympathy, move a rir, quem chora por exemplo, & com razão, ensina a chorar; porque se os meus males são taes, que movem a continuas lagrimas aos outros, quanto mais os devo eu chorar, pois os padeço?

239 Finalmente Democrito ria sempre, & Heraclito sempre chorava; & este

sempre tambem éra por parte de Heraclito, & contra Democrito: por parte de Heraclito; porque ser o seu pranto continuo o fazia mais efficaz: contra Democrito, porque ser o seu riso continuo o fazia ridiculo. Não he minha a censura, nem he nova, mas a potegma antiquissimo do Filosofo Plistarco: O

*Brusson  
lib. 5.*

riso, dizia elle, se he pouco, passa; se he muyto, offende. Cicero, como se vê nas suas oraçoens; respondia muytas vezes rindo aos argumentos da parte contraria; que he solução muyto facil, quando os argumentos são difficéis; mas que louvores derão a Cicero deste seu riso? Disse-o Plutarco. Sendo Cicero Consul, & defendendo Murena, rio muyto, como costumava, da doutrina dos

Estoicos,

Estoicos, & não podendo  
sobre o Catao, lhe disse pu-  
blicamente: *Dii boni, quàm*  
*ridiculum habemus Consulem!*  
Com muyta mais cautia De-  
mocrito, porque ria sem-  
pre, se fazia ridiculo, & zom-  
bando do juizo dos outros,  
expunha o seu à zombaria.

Plus.  
velatus  
ibidem

240 Os meninos rimse  
muyto facilmente, & os dou-  
dos sempre se rim: & diz  
Aristoteles, q̃ os meninos se  
rim, porque tem pouco sizo,  
& os loucos, porque de todo  
o não tem; & eu creyo ver-  
dadeyramente, que não fa-  
ço grande offensa a Demo-  
crito; porque hum homem,  
que de hum mundo via muy-  
tos mundos, era final que  
tinha perturbadas as espe-

cies, & enferma a fantasia;  
& quem se havia de mover a  
hum tal riso?

241 Não affim o pran-  
to de Heraclito, que por ser  
continuo, se fazia mais for-  
te, & efficaz: *Lacryma citò*  
*siccatur, praesertim in alienis*  
*malis*, diz Tullio. E sendo o  
pranto de Heraclito pelos  
males alheyos, sem que nun-  
ca se seccassem as suas lagri-  
mas; que coraçã haveria  
taõ duro, & obstinado, que  
se não abrandasse, & rendes-  
se a hum tal pranto? Eraõ as  
lagrimas de Heraclito, co-  
mo a agua, que caindo pou-  
co a pouco, vay limando  
suavemente os marmores, &  
enfim os rompe. Não digo  
eu sómente os marmores;

Cic. de  
Partit.  
31.

*Lacrymis adamantina movebis,*

diz atrevida, mas verdadey-  
ramente Ovidio. As lagri-  
mas, como lhe chamou o  
melhor Filosofo de Grecia,  
saõ sangue da alma; & este  
(não o outro fabuloso) he o  
que lava os diamantes. O  
coraçã mais diamantino,  
como tantas vezes se quey-  
xava Agamenon, foy o de

Achilles; & com tudo con-  
fiava, & presumia Briseida,  
que sem dizer huma só pala-  
vra, ( como fazia Heraclito )  
com as suas lagrimas sómen-  
te o despedaçaria, & o  
desfaria em pó; affim o diz  
ella na discreta carta escrita  
ao mesmo Achilles.

Ovid. in  
Ep. Brif  
d'o ad  
Aebil.

*Sis licet immitis marisque ferocior undis,  
Ut taceam lacrymis comminuere meis.*

Tal era a efficacia inven-  
civel do pranto de Heraclito  
& tal a debilidade ridicula  
do riso de Democrito.

242 Não quero com tu-  
do, que seja minha a senten-  
ça entre estes dous Filoso-  
fos, seja de outro Filosofo,  
que os iguale em authorida-  
de, & sciencia. O grande Fi-  
losofo Dion, como refere  
Estobeco, fallando do pran-  
to, & do riso, conclue assim:

*Mibi sanè facies magis vide-  
tur ornari lacrymis, quàm ri-  
su: lacrymis enim ut plurimum  
bona aliqua doctrina conjun-  
gitur: risui verò lascivia, &  
stendo quidem nemo sibi con-  
ciliavit authorem contume-  
liæ, ridendo autem spem de-*

*decoris auxit.* Esta he a sen-  
tença.

243 Mas deyxando já o  
riso de Democrito affogado  
no pranto de Heraclito, pa-  
ra acabar o meu primeyro  
argumento, busco outra vez  
a prova universal do mun-  
do. Que esperança, que lu-  
gar pôde ter neste mundo o  
riso, se todo o mundo cho-  
ra, & ensina a chorar? Cho-  
raõ os homens como racio-  
naes, & sensitivos & ainda  
as cousas sem razaõ, & sem  
sentido choraõ; estas são as  
lagrimas que o Principe dos  
Poetas chamou profunda-  
mente lagrimas de todas as  
cousas.

*Æneido.*  
1.

*Sunt lacrymæ rerum, & mentem mortalia tangunt.*

244 Não residem as la-  
grimas só nos olhos, que vem  
os objectos, mas nos mesmos  
objectos, que são vistos; alli  
está a fonte, aqui está o rio;  
alli nascem as lagrimas, aqui  
correm; & se as mesmas

cousas que não vem choraõ,  
quanto mais razaõ tem o  
homem que vê, & se vê?  
Não quero o testemunho  
dos misera veis, não, só quero  
o dos mais ditosos.

245 Quem ha neste  
mundo

mundo tão favorecido , ou tão divinizado pela sua fortuna, que possa presumir de não ter que chorar? Aquelles mesmos, que mais se rim por fóra, mais choraõ por dentro. Aqui tinhamos an-

tigamente em Roma hum Cortesaõ chamado Hèros , o qual chorava sempre, naõ tanto os males proprios , quanto os bens alheyos , & diz assim Marcial.

*Quàm multi faciunt, quod Heros, sed lumine sicco!  
Pars maior lacrymas videt, & intus habet.*

246 Oh se este *intus* se viffe! Saõ as lagrimas como as aguas do rio Aifeo ; este rio, hũas vezes caminha descuberto , outras se occulta por debayxo da terra, mas sempre corre : as lagrimas plebeas deyxã-se ver ; as lagrimas Equestres , Senatorias , & Consulares , saõ invisiveis , mas lagrimas. Das lagrimas que se derramãrãõ nas exequias de Germanico , dizia Tacito: *Periisse Germanicum nulli jactantiùs mœrent, quàm qui maximè letantur.* O contrario he mais commum , & mais verdadeyro: *Qui jactantiùs letantur, maximè mœrent.* Mas quando ninguem chorasse, nem por fora , nem por dentro ; quando este mundo , & todos os homens

riffem , entãõ todo o mundo , & todos os homens ferriãõ mais dignos de commiserãõ , & de lagrimas: *Quid enim miserius misero , non miserente seipsum?*

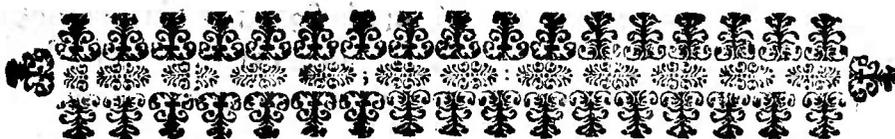
247 E se tudo isto naõ basta, Senhores, para que a causa do Pranto tenha merecido a seu favor os vossos votos, em nome do mesmo Pranto appellarey eu da sentença para aquelle justissimo tribunal, para quem appellou Apelles. Vencido Apelles em hum concurso de pintores: *Appello (disse) ad tribunal naturæ.* E porque os animaes vivos se enganavaõ com os que elle havia pintado, & as aves com os frutos, a natureza fez a Apelles a justiça , que lhe tinhaõ negado os homens ;  
assim

assim o faço eu, senão venço o pranto. *Appello ad tribunal naturæ.* Seja meu interprete o Historiador da mesma natureza. *Flens animal cæteris imperaturum à supplicis vitam auspicatur, unã tantum ob culpam, quia natus est.* Nasce o homem, diz Plinio, já chorando, & sem outra culpa mais que haver nascido, fica condenado a perpetuo pranto, começa a vida, & o Pranto juntamente; para que sayba, que se vem a este mundo vem para chorar. O mais aprenderá depois, porque he arte; para o pranto nasce já ensinado porque he natureza: *Non aliud naturæ sponte, quàm flere.* Esta he a sentença irrefragavel da natureza, & esta a natureza dos mortaes: he o homem risivel, mas nascido para chorar; porque se a primeyra propriedade do racional he o

risivel; o exercicio proprio do mesmo racional, & o uso da razão he o pranto.

248 E se alguem me replicar, que se o homem não risse, ficaria ociosa a potencia do rir contra o fim da mesma natureza; a huma instancia tão forte não posso responder só como Filosofo natural, (como observey em todo este discurso) mas responderey como Filosofo Christão. Respondo, & pergunto: Se o homem pela transgressão não tivesse perdida a felicidade em que foy creado, choraria, ou não? He certo, que nunca chorariaõ os homens, se fossem conservados naquelle estado, & as lagrimas, que agora ha, não as haveria entãõ: logo se na felicidade daquelle tempo estaria ociosa a potencia do chorar, na miseria deste tempo esteja ociosa a potencia do rir, &c,





V O Z  
 DE DE OS  
 AO MUNDO, A PORTUGAL,  
 & á Bahia.

*JUIZO DO COMETA, QUE NELLA FOY  
 visto em 27. de Outubro de 1695. & continua até hoje  
 9. do Novembro do mesmo anno.*

V O Z D E D E O S.

249



Aõ se chama este juizo Astronomico, porque não he nosso intento examinar, ou diffinir a natureza, a materia, o nascimento, o lugar, as distancias, os aspectos, os movimentos, nem algumas das outras circumstancias, em que curiosamente se empregão as observações da Astronomia; & muyto menos a duraçõ, & occaso deste prodigioso metheoro, pois ain-

da estaõ pendentés. Tambem se não chama Astrologico este juizo, porque reputando nõs com os mais Sabios, & prudentes professores da mesma Arte, quam inutil, infructuosa, & vãa seja aquella parte da Astrologia, que com o nome de Judicaria costuma entreter os discursos, & enganar as esperanças, ou fantasias dos homens; não só seria crime cõtra a Providencia do Altissimo, mas desprezo de seus

avisos tão manifestos, divertillos a considerações ociosas, em que se confusão, & percaõ os effeytos proprios, & faudaveis, q̄ deve, & pôde produzir em nõs huma causa tão notavel, & tão notoria.

250. Porque se o Poeta Gentio fallando dos trovões, que cada dia ouvimos, teve justa razão para dizer:

*Humanas natura tonitrua mentes;*

que animo haverá tão duro, que se não mova com a vista de hum portento tão extraordinario? & que entendimento tão rude, & contumaz, que se não persuada, & conheça claramente, que hum monstro de tão prodigiosa grandeza não foy creado sem algum fim, nem mandado, & mostrado acaso; mas para que os mortaes entrando dentro de si mesmos, & levantando o pensamento ao Author, & Governador do Universo, reverenceem seu poder, & temão seus juizos? Deste motivo, & não da curiosidade, deve nascer o racional, & justo desejo, que todos tem de saber cõ quem falla, & o que diz esta por-

tentosa figura; pois a vemos sahir ao theatro do mundo, quando elle em toda a parte se acha tão disposto, & tam armado para alguma grande tragedia. E esta he (Christão Leytor) a razão, porque ao juizo do Cometa presente, ou ao mesmo Cometa interpretado, dey o segundo nome de *Voz de Deos*. Se acaso o não entendes assim, & es do numero daquelles, que chamão aos Cometas causas naturaes, & não reconhecem nelles outro mysterio, ou documento mais alto; eu te afirmo que essa mesma incredulidade, & dureza he já hum effeyto fatal do mesmo Cometa, & principio dos castigos, que por elle, & com elle pôde ser nos venhaõ annunciados.

251. Nos dias que precederão ao Juizo final, diz a Summa Verdade que haverá alguns homens tão incredulos, que zombem dos signaes, que entrão feroão vistos no Ceo, & não fazendo caso delles, continuem a viver no mesmo descuydo do fim, & passatempos do mundo, como de antes viviaõ.

252 Mas os verdadeyros effeytos daquelles mesmos sinais castigarão sem remedio esta sua obstinação, por não quererem dar credito aos avisos do Ceo. Assim o podem temer hoje os que attribuem a puros effeytos da natureza, as que verdadeyramente são vozes de Deos.

253 Quando se ouviu em Jerusaleem a voz do Ceo, com que o Eterno Padre responde a hũa oração publica, que Christo Senhor nosso lhe fizera em presença de muyto pavo, refere o Evangelista São João, que sendo aquella voz clara, & intelligivelmente dearticulada, o vulgo, que a ouvira, dizia q̄ fora hum trovão: *Turba ergo, quæ stabat, & audierat, dicebat tonitrum esse factum.* Assim era na interpretação dos Cometas, não só o vulgo, mas os que se prezaõ de o não ser: chamaõ lhe effeytos das causas segundas, & verdadeyramente são vozes da Primeyra Causa.

254 Sobre a supposição desta verdade, & de serem os Cometas vozes de Deos, se funda todo o discurso des-

te papel: a qual supposição, para que ninguem a duvide, he tão certa, & recebida, que nella concordaõ sem discrepancia os Santos Padres, os Theologos, os Filosofos, os Historicos, os Mathematicos, & com elles o consenso universal de todo o genero humano, fundado na longa experiencia, & continua observação dos Cometas, depois que começaram a apparecer no mundo, porque em nenhũa historia sagrada, ou profana se faz memoria, ou menção, de que fosse visto Cometa, senão no primeyro anno da Olympiada setenta & sete, que responde aos annos quatrocentos & oytenta antes do nascimento de Christo. E daqui se pôde formar hum novo, & não vulgar argumento, de que se prova que os Cometas, como dizia, são lingua, ou voz de Deos, o qual desde aquelle tempo começou a fallar, & avisar aos homens por meyo destes sinais do Ceo, costumando de antes fallar lhes por outros modos, como diz S. Paulo, muytos, & diversos: *Multifariam, multisque*

*inodis olim Deus loquens Patribus.*

255 Seneca no livro sétimo das questões naturaes attribue estes esquecimētos, ou silencio dos Cometas a não se ter ainda observado com certeza o nascimento, curso, & occaso delles. Esta razão porèm não subsiste, nem he verosimil; porque se em dous mil annos depois se observáraõ os Cometas com tanta pontualidade, muyto mais, & melhor se podiaõ observar com tres mil & seiscentos annos, que tantos tinhaõ já corrido desde o principio do mundo; principalmente sendo as vidas naquelle tempo tanto mais largas; & os Chaldeos (entre os quaes nasceo a Astrologia) taõ prezados, & taõ amantes desta sciencia, que, como escreve Berozo, tendo por tradição que havia de haver dons diluvios, hum de agua, outro de fogo; para q̄ ella se não affogasse, ou queimasse em algum delles, & se perpetuasse nos vindouros, a deyxáraõ entalhada em duas grandes columnas de materia differente, hũa de barro,

que se conservasse contra o fogo, & outra de pedra contra a agua. Esta sciencia se entende que a recebêraõ os Chaldeos de Adam, que a tinha infusa por Deos com as demais; & seria imperfeyta nesta parte, se havendo Cometas lhe faltasse o conhecimento delles.

259 E quando nada d'isto fosse, ao menos de Salamaõ o mais sabio de todos os homens, & da sua escola, que tinha em Jerusalem, não podia deyxar de manar, & propagarse esta noticia; & que entre as graves questões sobre que era consultado de todo o mundo, a dos Cometas, & sua significação não fosse hũa dellas.

257 Digo, pois, que a razão mais verosimil de faltarem as noticias dos Cometas no discurso de tantos seculos, não foy por negligencia, ou desatenção dos historicos, senão porque verdadeyramente em todas aquellas idades não houve Cometas; reservando Deos este modo de linguagem para fallar por ella ao mundo nos tempos posteriores desti-

destinados de sua Providencia.

258 No principio fallava Deos aos homens por si mesmo, como a Adam, Cain, Noè, Abraham, Moyfés, & outros Patriarcas. Depois q̄ se introduziraõ no Mundo os Reys, que foy mil & oytocentos annos depois da creação, fallava Deos aos mesmos Reys por vifoens, & figuras, ou em sonhos, ou acordados, como a Faraõ, Abimelech, Nabucodonosor, & Balthasar. Mais adiante fallava pelos Profetas, que duraraõ alguns seculos; & por meyo de seus oraculos mandava annunciar, ou de palavra aos Reys, & Reyno de Israel, ou por escrito aos de Tyro, Babylonia, Egypto, & Affyria, & outros as calamidades impendentes com que os havia de castigar, & de que estaõ cheyos os livros dos mesmos Profetas.

259 Finalmente depois que os Profetas cessaraõ, começou Deos a fallar pelos Cometas, que he a linguagem universal de mayor magestade, & horror de que usa extraordinariamente a seus

tempos, & em casos graves, como se não pôde duvidar seja o presente.

260 Confirma-se esta conjectura, não levemente, com a mesma Chronologia dos tempos; porque depois que acabaraõ os Profetas, entãõ começaraõ os Cometas. Os Cometas começaraõ, como temos dito, no anno de quatrocentos & oytenta antes do nascimento de Christo; & os Profetas tinhaõ acabado quarenta annos sómente antes; porque Malachias, que foy o ultimo dos Profetas, profetizou no reynado de Dario: Hydaspes quinhentos & vinte annos antes do dito nascimento. De sorte, que tendo Deos fallado primeyro por si mesmo, depois por vifões, & mais adiante pelos Profetas, ultimamente fallou pelos Cometas, que tambem são vifoens, & Profetas mudos do que Deos nos quer dizer.

261 Nem favorece pouco este pensamento a sentença expressa de São João Damasceno, commua, como parece, na sua idade; o qual no

livro segundo de Fide Orthodoxa, cap. 1. diz assim: *Aggignuntur frequenter Cometae signa quaedam, quae quidem non sunt ex iis, quae ab initio rerum facta sunt sed jussu Divino certis temporibus constantur, ac rursus dissolvuntur.* Quer dizer, que os Cometas não foraõ creados no principio do mundo, como foy opiniaõ de muitos, mas que o mesmo Deos os produz de novo, & os mostra ao mundo como sinaes decretorios do que abayxo diremos, & depois os torna a desfazer como, & quando he servido.

262 Esta sentença, diz Tanero, que he dignissima de todo o Filosofo Christaõ, & como tal a seguem Oviedo, & Arriaga, todos tres insignes Filofofos deste seculo; & antes, & depois delles muytos Mathematicos de grãde nome, os quaes coherentemente accrescetaõ que os Cometas nos seus curvos são governados por Anjos; com que fica tirada a difficuldade até agora invençivel do movimento irregular dos Cometas, & des-

seyta juntamente na escola de Arittoteles a opiniaõ da materia, & modo com que diz são formados; não sendo facil de crer, nem de entender que os vapores da terra, & exhalações do mar, subindo de taõ diversos lugares de hum, & outro elemento, sem caula superior, que os disponha, & ordene, elles naturalmente, & por si mesmos se ajuntem, & se ajustem entre si, & se condensem, & accendaõ em tal lugar, & em tal composiçaõ, & em tal figura, & que esta a conservẽ, ou variem com tal uniformidade, como se vè nos Cometas. E como Deos, & não a natureza, he o supremo Artifice destas grandissimas estatuas, ou gigantes de fogo, & lhe dá a materia, & fôrma como, & quando he servido; não he muito que lhes destinasse o nascimento para certa idade do mundo, em que os expuzesse a nossos olhos; & que esta seja a razãõ de faltar em tantos seculos a memoria, & noticia dos Cometas.

263 Mas porque o nosso intento não he disputar questões

ções, posto que esta não seja tratada, o certo, & indubitavel he, que de qualquer sorte que os Cometas se formem, & ou os houvesse, ou não, desde o principio do mundo, Deos como Author da natureza, & supremo Senhor, & Governador do Universo usa delles a seu beneplacito, & que por meyo destes sinais nos falla, & nos avisa. Assim como para fé, & testemunho de não haver outro Diluvio, tomou Deos, & nos deu por sinal o Arco celeste: (ou houvesse de antes o dito arco, ou começasse desde então, como quer a glosa, & outros Authores) da mesma maneyra, ou haja havido Cometas, ou não, até aquelle tempo, estes foram de muytos annos a esta parte; & estes são hoje os sinais, & caracteres grandes do Ceo, com que Deos nos significa, & notifica seus Decretos.

264     Donde tambem se segue que o conceyto commum, que o mundo tem formado das significações destes sinais do Ceo, he o verdadeyro significado delles;

porque de outra maneira seria ociosa, & inutil a ostentação dos mesmos Cometas. Nem se pôde presumir da sabedoria, & Providencia Divina, queyra fallar, & admoestar aos homens por linguagem, que elles não entendão.

265     Assim fallou aos Magos por meyo da Estrela, a que Santo Agostinho chama *lingua Cælorum*, lingua do Ceo; & assim fallava aos filhos de Israel, como diz David, pela columna da nuvem: *In columna nubis loquebatur ad eos*: não porque a Estrela, ou columna fallassem com vozes de articuladas; mas porque eraõ sinais de Deos, cujo verdadeyro significado entendiaõ os homens. Neste mesmo sentido diz o Profeta que os prodigios do Egypto foram palavras dos sinais de Deos: *Posuit in eis verba signorum suorum*; & porque os Egypcios, & o seu Rey Faraõ endurecido, não quizeraõ entender as palavras daquelles prodigiosos sinais, por isso pereceraõ todos, o Rey, & o Reyno.

266 Fique logo assentado como supposiçãõ certa, & infallivel, que o presente Cometa he hũ voz de Deos, do genero daquellas, que David dividio em suas especies: *Vox Domini super aquas, Deus Maieſtatis intonuit: Vox Domini in virtute: Vox Domini in magnificentia: Vox Domini confringentis cedros: Vox Domini intercidentis flammam ignis: Vox Domini concutientis deſertum &c.*

267 As vozes formadas

no monte Sinai ardente, quãdo Deos estava, & fallava nelle, diz o Texto que as via todo o povo: *Populus autem videbat voces*; & naõ diz que as ouvia, senaõ que as via; porque estas vozes de Deos ouvemte com os olhos: & pois os olhos de todo o mundo estaõ vendo este grande sinal, & portento do Ceo, ouça primeiro o Mundo o que lhe dizem as suas vozes, depois as ouvirá Portugal, & ultimamente a Bahia.



## VOZ DE DEOS AO MUNDO.

268 **O** Mundo, ou se pòde considerar como mundo natural, ou como mundo politico; & com hum, & outro falla este Cometa, ou Voz de Deos. O q̃ diz, ou o que significa ao mundo natural, saõ intemperanças do ar, ventos, tempestades, naufragios, secas, esterilidades, fomes, terremotos, pestes, & todas as outras calamidades mais q̃ ordinarias, a que está exposta a nossa mortalidade.

269 Este he o sentimento commum de todos os Filozofos, & Astrologos com Ptolomeo, & Aristoteles fundados na experiencia, a qual em tantos annos depois delles está muyto mais approvada. O modo destes effeytos explica Keplero com huma semelhança accommodada segundo a opiniaõ commua; porque assim como os humores nocivos do corpo humano concorrem, & se ajuntaõ em hum lugar onde geraõ

gêraõ algum apofte-  
ma : af-  
fim as exhalaçoes fubluna-  
res, viscofas, fccas, craffas, &  
pingues fe ajuntaõ na parte  
onde fe accende o Cometa;  
& daquelle grande apofte-  
ma fahem os influxos, de que  
fe caufaõ estes perniciofos  
effeytos.

270 Os Cometas do an-  
no de quinhentos & trinta &  
oyto, novecentos & quaren-  
ta & cinco, & mil trezentos  
quarenta & fete, caufáraõ  
fccas, efferilidades, & fomes,  
& hũa dellas foy taõ grande,  
taõ extraordinaria, & cruel,  
como refere Ilacio, que ami-  
fcravel gente fe cortava as  
proprias carnes, & as comia,  
para fuffentar de algum mo-  
do a vida, ou dilatar a morte.

271 Os Cometas do an-  
no de quatrocentos antes da  
Redempçaõ, & os de nove-  
centos oytenta & tres, & mil  
quinhentos & trinta depois  
de Chrifto, caufáraõ inun-  
daçoens, & crefceo tanto o  
mar em diverfas partes, que  
na Grecia foverteo algumas  
ilhas inteyras, que nũa mais  
apparecêraõ: & em Hollan-  
da, Zelanda, & Brabante  
muytas Cidades, de que ain-

da hoje fe vem no meyo do  
mar os cumes das torres. Os  
Cometas do anno de mil du-  
zentos cincoenta & quatro,  
& mil duzentos fessenta &  
oyto, caufáraõ tempeftades  
de ventos furiofiffimos; &  
este ultimo com tanto excels-  
fo, que a força, & impeto  
dos tufoês na Germania naõ  
fó arrancava as arvores, & as  
casas, & as levava pelos ares,  
mas tirava de feus lugares os  
montes, ou os arrazava,

272 Os Cometas do an-  
no de fessenta & quatro, &  
mil duzentos noventa & oy-  
to, caufáraõ terremotos; &  
naõ fallando no primeiro, q̃  
derribou, & affolou muytas  
Cidades na Achaya, & Ma-  
cedonia, como efereve Sene-  
ca; o fequndo tendo appare-  
cido nos ultimos dias de  
Novembro daquelle anno,  
em dia de Santo André abal-  
lou de repente todo o globo  
da terra, & no mefmo mo-  
mento em diverfas partes, &  
regioens do mundo cahiraõ  
os edificios com muytas rui-  
nas.

273 Os Cometas de feif-  
centos & tres, & feifcentos  
vinte & seis, fetezentos qua-  
renta

renta & cinco, novecentos oytenta & tres, causáraõ pestes, & a do Cometa de mil trezentos quarenta & sete; que foy universal, fez tal estrago, que em tres annos que durou, como refere Preto- nio, matou a terceyra parte de todo o genero humano; & sendo todos estes aconte- cimentos taõ notaveis, & tremendos, o que muyto se deve agora advertir, he, que a mayor parte dos sobredi- tos Cometas, como consta dos Authores que os obser- váraõ, igualáraõ na grande- za ao que temos presente; para que repare, considere, & tema o mundo, quaes põ- dem ser seus effeytos, se fo- rem), como naturalmente pa-

recem, iguaes á proporçaõ de sua grandeza; & esta he a primeyra significação des- ta voz de Deos ao mundo.

274 A segunda, & que mais pertence ao governo, & conservaçaõ, ou ruina poli- tica do mesmo mundo, se di- vide em tres partes. A pri- meyra significa guerra; a se- gunda, mudança de Impe- rios; a terceyra, morte de Principes.

275 Quanto à significa- ção das guerras no presigio dos Cometas, ouça a Cabe- ça do mesmo mundo o que experimentou nas suas, & se- ja pela melhor voz da lingua Romana no primeyro das Georgicas.

*Non aliàs Calo ceciderunt plura sereno  
Fulgura, nec diri toties a fere Cometæ.  
Ergo inter sese paribus concurrere telis  
Romanas acies iterum videre Philippi,  
Nec fuit indignum superis bis sanguine nostro  
Æmathiam, & latos Hæmi pinguescere campos.*

O Cometa do anno de qua- trocentos & oytenta antes de Christo ( que, como dize- mos, foy o primeyro de que ha noticia nas historias ) an-

nunciou a guerra, & exerci- tos de Xerxes contra a Gre- cia, a qual começou com o mayor, & mais estrondoso aparato, que vio o mundo, &

& acabou com igual infelicidade. O Cometa do anno de trezentos cincoenta & seis tambem influhio as guerras em que Potidéa no Ityrico foy expugnada por Parmeniaõ General del-Rey Philippe de Macedonia, & Thebas, patria de Hercules, famosissima Metropoli de Boecia, totalmente arrazada por Alexandre seu filho com morte de noventa mil homens, & trinta mil prisioneyros. A guerra de Estilicon contra os Getas tambem foy annunciada pelo Cometa de quatrocentos & cinco. A de Carlos Martello contra os Sarracenos, pelo Cometa de setecentos vinte & seis. A do Emperador Lotario contra seus irmãos, pelo Cometa de oytocentos quarenta &

tres. A do grande Tamorlaõ contra a Asia, pelo Cometa de mil duzêtos & quarenta. E apenas tem havido Cometa, que não anuncia-se guerras, como tambem se pôde conjecturar do que temos diante dos olhos, pois se mostra a todo o mundo em figura de espada.

276 E que os Cometas prognostiquem igualmente mudanças de Imperios, não ha cousa mais vulgar na opiniaõ commua, nem mais celebre nas Esçrituras. Tacito no livro quatorze, fallando do Cometa, que appareceo no tempo de Nero: *Inter quæ & sydus affulsit, de quo vulgi opinio est tamquam mutationem Regis pertendat.* Lucano no livro primeyro:

----- *Crinemque timendi*  
*Syderis, & terris mutantem Regna cometen.*

E Silio Italico livro oytavo:

----- *Non unus crine corusco*  
*Regnorum everforum rubuit lethale cometes.*

E Valerio Flaco livro sexto:

----- *Iratoque vocati*  
*A Jove fatales in Regna injusta cometæ.*

Onde se deve notar , que disse, *in Regna injusta*, com grãde juizo; porque sendo Oraculo do Espirito Santo, que *Regnum à gente ingentem transfertur propter injustas*: contra os Reynos que se possuem, ou governaõ injustamente, se accendem no Ceo os Cometas, que lhes prognosticaõ as mudanças. A mudança da Republica Romana, & o principio do Imperio dos Cesares, soy prognosticada pelo Cometa do anno de quarenta & quatro antes de Christo; o qual cometa, ou sua imagem se collocou em Roma no templo entre os deoses, como refere Plinio: *Cometes in uno totius orbis loco colitur in templo Romæ admodum faustus divino Augusto*; mas posto que faulto para elle, fatal, & infauçtissimo para a Republica. A mudança do Imperio da Asia para a Grecia, pela vitoria de Alexandre contra Dario, tambem a prognosticou o Cometa do anno de trezentos trinta & seis. A mudança, & total destruiçaõ da Republica dos Hebreos por Tito, & Vespasiano, o

Cometa do anno de setenta depois da Redempçaõ. A mudança da liberdade de Italia, & Reyno dos Longobardos, que a dominaraõ, o Cometa do anno de quinhentos & setenta. A mudança do Imperio Persiano conquistado pelos Sarracenos, o Cometa do anno de seiscentos trinta & dous. A mudança do Imperio Romano Occidental transferido de Roma, & passado a França, & Alemanha no tempo de Carlos Magno, o Cometa do anno de oytocentos. A mudança do Imperio Oriental conquistado em Constantinopla pelos Latinos, o Cometa do anno de mil duzentos, & hum, em que tambem teve principio o Imperio dos Tartaros, & a divisaõ do Imperio de Trapisonda; & para que em hũa mudança comprehendamos muytas, & as mayores que vio, & ainda padece o mundo na Africa, na Asia, & na Europa, o Cometa do anno de seiscentos & tres, seis mezes inteyros esteve ameaçando o nascimento de Mafamede, cujas armas, & infame ley em espaço

espaço de mais de mil annos fugeytáraõ tantos Reynos, & Provincias, quantas nellas tem perdido os Christãos, & os Gentios tambem.

277 Ponha agora os olhos o mundo em si mesmo, & faça a prudente reflexão que deve sobre o estado em que ao presente se acha; & veja se está aparelhado, & disposto em toda a parte para grãdes mudanças, & novidades, assim pela pouca, ou nenhuma justiça das Coroas que o governaõ, como pelos poucos fiadores, com que se achaõ as vidas dos mesmos Principes, huns sem nenhũa successão, outros com hũ só successor; & outros sem esperança de os ter; bastando que falte hũa destas columnas, para que se mude o sistema do mundo politico. E se as Estrellas tem sobre elle algum poder, ou significação, todos os Mathematicos antigos concordáraõ, em que depois da conjunção de Saturno, & Jupiter, que foy no anno de oytenta & tres deste seculo, haverá grande mudança de dominios. Assim o refere Argollo nas suas Efe-

merides, sendo muyto para notar, que não faz outra notação em todas ellas: as palavras com que o diz são as seguintes, fol. 363 *Cur celebretur conjunctio superiorum Saturni, & Jovis in trigono igneo, antiquorum consensu mutationes magnæ contingent & generales constitutiones, ac defacili dominiorum mutationes.*

278 E para que passemos á terceyra parte da significação dos Cometas, sayba tambem o mundo que o golpe, q̄ elles ameaçaõ, (ainda q̄ não tenhaõ figura de espada, como o nosso) sempre, ou quasi sempre he fulminado às cabeças por Deos. Isto he o que deyxey de declarar na sentença allegada de S. Joã Damasceno, onde expressa, & distintamente affirma que os Cometas são instituidos por Deos para significar a morte dos Reys: *Aggignuntur autem cometae, signa quædam interituũ Regũ:* O meimo diz a Sybilla Eri-threa no texto q̄ mais abayxohey de citar, & ha mais de mil & quinhentos annos, que assim o tinha notado Suetonio.

nio na morte do Emperador Claudio, da qual diz: *Præfagia mortis ejus fuerūt exortus stella crinitæ, quã cometã vocant.* Era esta opiniaõ taõ affentada entre os Romanos, que apparecendo hũ Cometa no tempo de Nero, todos logo, como escreve Cornelio Tacito, começáraõ a tratar de quem lhe havia de succeder no Imperio: *Vulgus passim, quasi eo jam depulsõ, quisnam deligeretur inquirebat.* Mas o que mais cõfirma este geral conceyto, & supposiçaõ dos homens, he a multidaõ dos exemplos. O Cometa do anno de Christo quatorze (para que o digamos assim) matou a Augusto Cesar; o do anno de setenta a Wilhelmo; o de duzentos & tres a Severo; o de trezentos setenta & tres a Juliano Apostata; o de quatrocentos cincoenta & quatro a Theodosio; o de quinhentos setenta & hum a Alboino Rey dos Longobardos; o de oytocentos trinta & sete ao Pippino Rey de França; o de mil duzentos & quatorze a Wilhelmo Rey de Escocia; o de mil

trezentos & hum a André Rey de Hungria; o de mil quatrocentos cincoenta & seis a Ladislao Rey de Polonia; o de mil quatrocentos cincoenta & sete a Affonso Rey de Napoles, & outros muytos Reys, & Emperadores, que deyxõ, todos mortos debayxo de diferentes Cometas, ou naturalmente, & de doença, como os ultimos que referi; ou por trayçaõ, & aleyvosia, como Claudio morto com veneno; ou violentamente, como o Emperador Mauricio morto ás mãos de Trocas juntamente com tres filhas; ou por desastre, como Phillippe o Fermofo, Rey de França, morto da queda de hum cavallo andando á caça; ou por intemperança, como Amurates Gram Turco farto de vinho, & taõ merecedor que o matasse Mafoma, como Christo; ou por algũa vehemente payxão, como o Emperador Otton II. que morreo de tristeza, sendo melhor que fora de contriçaõ,

279 Isto he o que costumão influir os Cometas sobre as vidas Reaes; & o que hoje

hoje deve fazer todo o Principe de juizo, & Christandade á vista deste nosso, he ver-se nelle, como em hum espelho da mortalidade, de que não estão isentos os Principes, antes mais fugeytos. O Emperador Vespasiano vendo o Cometa do anno de setenta & seis, que era crinito, disse jocosamente que não vinha para elle, senão para o Rey dos Parthos, que usavaõ grandes gadelhas; mas o effeyto mostrou, que para o mesmo, que o desprezava, vinha destinado.

280. Cuyde cada hũ dos Principes em particular, (& melhor terá se se persuadir a isso) que para elle he inviado este final do Ceo, & com elle falla, & quando se não ache com alma, & consciencia tão disposta, como Santo Eduardo Rey de Inglaterra, cuja morte tambem annunciou hũ Cometa, que foy o de mil sessenta & seis; ao menos procure imitar ao Emperador Ludovico Pio, o qual vendo o Cometa do anno de seiscentos trinta &

nove, desde logo, sem enfermidade, se aparelhou para morrer, & acabou a vida tão piamente, como merecia o nome, q̃ lhe deu a fama. Carlos Magno, apparecendo em sua vida o Cometa de oytocentos & quatorze, perguntou a Eginardo seu Filosofo, & Mathematico, que significava aquelle Cometa. E como lhe respondesse com as palavras de Jeremias mal interpretadas: *Nolite timere à signis Cæli quæ timent gentes*: o santo, & prudente Emperador lhe respondeo, que elle não temia aquelle final, senão a Deos, que o avizava por elle, para que ajustasse a conta, que lhe havia de dar, como verdadeiramente deu, morrendo no mesmo tempo. Igual foy a prudencia do Emperador Carlos V. que sempre anda junta com os grandes corações: vio o Cometa do anno de mil quinhentos cincoenta & seis, inferindo delle que era chegado o fim de sua vida, fez-lhe este verso:

*Hic ergo indicia me mea fata vocant.*

Keplero

Keplero na sua Phisilogia diz que de balde temeo Carlos aquelle Cometa, porque viveo alguns annos depois d'elle & eu d'ffera, que porque o temeo, por isso viveo; porque he condiçãõ da morte fugir dos que a temem; ou verdadeyramente generosidade de Deos não executar o golpe nos rendidos.

281 Imitem pois a estes dous grandes Carlos, todos os Principes, & nenhum se fie da sua idade, nem se engane com o seu poder, por grande que seja; porque para desfazer em hum momento as mayores potencias do mundo, não haverá mister o nosso Cometa já allegado de Xerxes. Entre a gente militar, & de serviço, consistava o

seu exercito de cinco milhoens de homens, & cinco mil náos de guerra; & vinha tão soberbo com este imurêso apparato, que porque se lhe perdêraõ duas, ou tres náos em huma tormenta no Hellesponto, mandou lançar hum grilhaõ naquelle mar, & darlhe cem açoutes; porém Deos o açoutou a elle, acodindo pela injuria do seu elemento cõ tal demonstraçãõ, q̃ perdida toda a armada naval, & a mayor parte do exercito da terra, vencido, & fugindo ignominiosamente, tornou Xerxes para a Persia, onde não muyto depois o matou hum seu proprio Capitaõ; & estes foraõ os effeytos daquelle primeyro, & fatal Cometa.



## VOZ DE DEOS A PORTUGAL.

282 **A** Primeyra cousa, que diz a Portugal a voz de Deos, he, que entenda o mesmo Portugal, que este Cometa falla particularmente com elle. Para prova desta proposiçãõ im-

porta que nos ponhamos cõ a memoria hum pouco mais atraz, & vejamos o cuidado que tem a Summa Providencia de annunciar a este Reyno seus acontecimentos com sinaes do Ceo.

283 No anno de mil quinhentos setenta & sete, preparando-se em Portugal a jornada del Rey D. Sebastião a Africa ( como no tempo de Jeroboam, também Rey moço ) estava o Reyno, & a Corte dividida em duas opiniões; a dos moços, & aduladores, que seguisse o Rey a deliberação, ou apprehensão de seus grâdes espiritos: & a dos velhos, & fezudos, que reconheciaõ as perigosas consequencias, lhe aconselhava o contrario: senão quando apparece neste tempo hum grande Cometa, como mandado por Deos para decidir a questão: todos o viaõ, & a cada hum parecia da cor dos seus olhos, & do seu affecto. Os aduladores fazendo do nome verbo, diziaõ que o mesino Cometa desde o Ceo estava bradando ao Rey, que cometesse a empresa, & dizendo-lhe Deos por elle: Cometa, cometa; assim se creio, & comtaõ cegos applausos, que partido o escudo das sagradas Quinas, já hiaõ bordadas ao lado dellas nos doccis ( que depois foraõ lutos)

as armas Imperiaes de Marrocos. Partio emfim a armada, & deu-se a infelice batalha, succedeo a morte del Rey Dom Sebastião, ou a falta d'elle, que he o mesmo; & este foy o effeyto daquelle Cometa, que durou até o fim do anno.

284 Sustentava-se ainda Portugal com o nome de Reyno na velhice de Dom Henrique, & esperava que na morte nomeasse successor natural. Mas para o catastrophe da tragedia, & para o triste, & lamentavel fim da fatalidade faltava segundo aviso do Ceo, & segundo Cometa.

285 Assim appareceo outro no anno de mil quinhentos & oytenta. Morreo Dom Henrique, & o Reyno, que em outro Dom Henrique tinha começado com cinco coroas aos pès, & hũa na cabeça, herdado sem direyto, comprado sem preço, & conquistado sem guerra por estes tres titulo: ( ou por outros no Tribunal Divino mais justos ) ficou cativo, & fugeyto ao Rey estranho, não por menos espaço, que de

Q

fes-

seffenta annos inteyros, nos quaes com tantas quebras, & perdas da defunta Monarchia foy pagando lentamente nos ossos della toda a divida dos castigos, a que os dous Cometas fataes a tinhaõ condemnado.

276 Secu.ò Portugal, te não conteeira, á vista do presente Cometa te não havia de dizer outra palavra, senão que te lembrasses sómente das lagrimas ainda mal enxutas, que por aquelles dous mal entendidos, & peyor interpretados choraste. Mas porque quinze annos antes deste fuy testemunha ocular do pouco caso que fazes destes avisos do Ceo, & vozes de Deos, só te trarey á memoria os etcãdalos do teu juizo, os erros da tua ignorancia, & até da tua presumida fé a pouca coherencia.

287 No anno de mil seifcentos & oytenta appareceo no meyo da barra de Lisboa, como entrando por ella, o Cometa da mais agigantada estatura de quantos tinhaõ assombração o mundo, segundoa descripção de todas as

historias, & as medidas, & instrumentos da Mathematica. E que effeytos caularia naquelle mayor povo de Hespanha aquelle prodigio, ou monstro do Ceo? Disse povo, por reverencia, & desculpa de tamanha cabeça, cujo juizo ficou então dissimulado, ou encuberto. O effeyto foy, como se aquella figura fora a celeste não Argos, ou nella entráaõ em Portugal pela barra do seu famoso Emporio os primeyros descobridores do Oriente carregados das riquezas do Indo, & Ganges. Celebráaõ os Poetas o novo assumpto com versos panegyricos, & festivos, fazendo gala, ou desprezo dos meados a que chamavão do vulgo, se algum havia, prognosticando triunfos, & felicidades; & porque era insigne no burlesco aquelle author, que até nos novissimos do juizo, & inferno tinha sonhado chistes, & motivos de riso; foy festejado com particular applauso este Soneto, que antes de arrependido fez aos Cometas:

A venir el Cometa por Coronas,  
 Ni Clerigo, ni Flayre nos dexàra,  
 Tel tal Cometa irregular quedàra  
 En el ovillo de las cinco Zonas.  
 Tienenle si por que las màs personas  
 Por malquisto del Sceptro, y la Tiara;  
 The visto gran Cometa de luz clara,  
 No hartarse de lacayos, y fregonas.  
 To he visto diez Cometas veniales,  
 A quien desesperados los Doctores  
 Maldixerou, por que eran cordeales.  
 Tres Cometas he visto de Aguadores,  
 Uno de ricos, siete de oficiales,  
 Y ninguno de suegros, y habladores.

Quem cuydàra que escre-  
 veo esta afronta, por não di-  
 zer blasfemia, dos sinaes do  
 Ceo, huma penna Christiãa,  
 posto que jocosa, fallando  
 tão timoratamente dos Co-  
 metas os Poetas Gentios, que  
 deyxamos allegado? Ao me-  
 nos desta sua incredulidade  
 devèrão inferir os Poetas  
 Portuguezes, como o Man-  
 tuano, os occultos juizos de  
 Deos, com que permite que  
 não sejaõ cridas as Cassan-  
 dras, quando quer que sejaõ  
 abrazadas as Troyas:

*Ora Dei jussu nonnumquam  
 credita Teucris.*

288 Mas tãbê disse David  
 em verso, que as significações

destes sinaes do Ceo, & vo-  
 zes de Deos, só as entendem  
 os q̃o temem: *Dedisti timen-  
 tibus te significationem, u isu-  
 giant à facie arcus.*

289 Não faltavão entãõ  
 (como eu tambem vi) não só  
 como timoratos, mas como  
 sabios alguns, que choravão  
 o de que estes loucos se rião,  
 porêm estes tambem se alar-  
 gavão com a filosofia mo-  
 derna de Julio Cesar Escali-  
 gero, sem reparar que os  
 dogmas, que vem do Septen-  
 trião, só pela influencia do  
 clima, & terra donde nã-  
 cem, raramente são seguros.  
 Zomba este, mais Gramma-  
 tico, que Filosofo, de todos

os que até agora chamamos effeytos dos Cometas, & lhe dà nome, não só de ridiculo, mas de gente de pouco juizo. E porque tambem sey q̃ alguns, que tem grande presumpção do seu, & rebentaõ de prudentes, ou seguem, ou ostentaõ o mesmo dictame, & o argumento, em que se fundaõ, não deyxã de ter apparencia, justo será que o desfaçamos. Diz pois assim Escaligero na exercitaçaõ setenta & nove, contra Cardano: *Multi itaque sunt à nobis cometae visi, quos nulla usquam tota in Europa sequuta est perniciis mortalium: & multi clarissimi viri suo fato functi sunt, multi versi Principatus, pessumdatae familiae illustrissimae sine ullo cometae indicio.* Quer dizer que muytos Cometas forão vistos em Europa, sem que nella se seguissem mortes de Principes, nem as outras calamidades referidas: & pelo contrario, que morreraõ muytos Principes, & se arruinaraõ muytos Estados, & extringui-raõ familias illustrissimas sem indicio de algum Cometa: segue-se logo demonf-

trativa, & experimentalmente, que os Cometas não são causa dessas calamidades, & mortes.

290 Primeiramente digo, que de acontecerem semelhantes mortes, calamidades, & guerras, sem precederem Cometas, não se segue que os Cometas não sejam sinaes dellas; porq̃ Deos não he obrigado a dar sempre sinaes do que determina fazer; antes quando o faz sem dar sinaes, he final de que está mais irado, & de que seus decretos são absolutos. Nem menos se segue esta consequencia de não se verem os effeytos dos Cometas, quando os Cometas se vem; porque muitas vezes os mesmos Cometas são causa, & occasião de se impedirem os seus effeytos. E isto acõtece, quando os castigos, q̃ Deos ameaça, são condicionaes, & nos avisa primeiro cõ estes sinaes do Ceo, para que por meyo da penitencia (ou das orações de algum Justo) os evitemos. Assim se vio no pregaõ de Jonas contra Ninive, o qual ninguem dirá que não era verdadeyro final da

sua affolação, porque lhe faltou o effeyto. Demais disto a efficacia dos Cometas he como a dos venenos, que huns matão logo, outros mais tarde; posto que logo influem no corpo natural, ou politico, o que depois se ha de colher, & seguir. E quanto á demonstração, ou experiencia de que vimos o Cometa em Europa, & não vimos em Europa esses effeytos; bem se vê quam ridiculo argumento he, & quam indigno de hum homem Cosmografo: como se no resto do mundo, que excede dez vezes a grandeza de Europa, não houvera Reys, Reynos, & Provincias, em que se experimentem as calamidades, que em Europa não se vem, ou sabem, & como se Deos o não fora mais que dos Europeos. Mas esta doutrina, & suas inferencias são muy proprias da escola Escaligera, na qual aprendeo seu filho Joseph Escaligero a dizer no livro da emenda dos tempos, que Christo não nascêra em Dezembro, senão no Equino- cio autumnal, isto he, em Setembro, & o prova do Eu-

Tom. XIV.

angelho de S. Lucas, em que se diz que na noyte do Nascimento estavaõ os pastores guardando os seus gados no campo, o que não podia ser em tempo de tanto frio. Assim julgaõ os Escaligeros os climas do mundo pelos da sua Germania, & o que lá não se vê, nem usa, cuydaõ que não pôde ser em outra parte. Podêra aqui ajuntar a authoridade de São Joaõ Damasceno a respeyto da morte dos Principes, a de Santo Thomás, a de S. Boaventura, os dous Doutores da Igreja de mayores experiencias do mundo, como mais chegados aos nossos tempos, os quaes ensinaõ o mesmo. Mas como os Escaligeros são taõ Euangelicos, já me contentarey com q̄ creação o q̄ disse Christo pelo mesmo São Lucas, que allega: *Surget gens contra gentem, & Regnum contra Regnum & terræ motus magni erunt per loca, & pestilentia, & fames, terror esque de Cælo, & signa magna erunt.*

290 Com estas palavras pôde defenganar a fantasia humana os seus discursos,

Q iij

fos,

fos, & crer a olhos abertos, que as guerras, fomes, pestes, & as outras calamidades, são effeytos dos terrores, & fíniaes do Ceo, com que elle nos ameaça, & avisa, para q̄ tomamos a Deos.

291 Referidos desta forte os que chamey escandalos do juizo, & erros da ignorancia, não me esqueço que também acculey a pouca coherencia da presumida fé Portugueza. Esta he a que estando vendo com os olhos abertos os fíniaes do Ceo, ella com tudo nos cega, & nos engana. Desde o anno de mil seiscientos & quarenta, tendo-se acreditado os nossos antigos vaticínios com a experiencia dos successos, de tal maneyra cremos os futuros alegres, & felices, que estando juntamente escritos, & estampados os tristes, & calamitosos, havendo estes de preceder primeyro, & sendo muyto para temer, o amor proprio sempre cego ou os não vê, ou não querer, que he a mayor cegueyri. Muytos dos vaticínios allegiõ as Escrituras sagradas, & seus Authores; mas hum

só nota o livro, & capitulo, que he o vinte & quatro de Isaías, muyto notavel pelo q̄ profetiza; & muito mais, por dizer nelle o mesmo Profeta que contém hum segredo, que só guarda para si. Este segredo, como conta do mesmo Texto, se contém nas palavras do numero quatorze, quinze, & deza-seis, que são: *Hi levabunt vocem suam, atque laudabunt: cum glorificatus fuerit Dominus, hincient de mari: propter hoc in doctrinis glorificate Dominum in insulis maris nomen Domini Dei Israel. A finibus terrae laudes audivimus, gloriam justis; & dixi, Secretũ meum mihi, secretum meum mihi.* Atêqui as palavras do Profeta. Quer dizer que depois de ficarem poucos homens no mundo, estes poucos levátarão a sua voz, & louvarão a Deos, quando for glorificado, rinchando os seus cavallos no mar; & que nas Ilhas do mesmo mar prêgarão a Fé do mesmo Deos; & que toda esta gloria de Christo, por antonomasia o Justo, fahirá dos fins da terra, & que nisto está encuber-

to, & consiste o segredo de  
Isaías.

292 Decifrando pois este segredo, dizem os nossos vaticínios que os fins da terra são Portugal, como verdadeyramente he; que os cavallos, q̄ haõ de rinchar no mar, são os seus navios, cavallos de madeyra, que com a sua artilharia haõ de atroar o mar Mediterraneo; que as Ilhas onde haõ de prégar a Fè de Deos, & glorias de Christo, são as do Archipelago do mesmo mar, freytras a Constantinopla, & que tudo isto se cumprirá, quando os Portuguezes forem a conquistar os Turcos, de cuja conquista estão cheyos os ditos vaticínios. Concorda com elles Solitivo, que profetizou com evidencia a defuniaõ de Portugal, & encontro do seu Embayxador com o de Castella em Roma em dia de S. Bernardo, & expressamente diz que de Lisboa ha de ir a ruina do Turco; & o mesmo diz Esdras, fallando literalmente della no livro quarto, capitulo doze, notando que de hũ Reyno pequeno cheyo de per-

turbação haõ de sahir aquelles que Deos tem guardado para o fim desta empresa: *Hi sunt, quos servavit Altissimus in finem suum, hoc est, Regnum exile turbationis plenum.*

293 As esperanças destes fins tão gloriosos são as que enganão aos Portuguezes, não lendo, nem fazendo caso do q̄ fica antecedente ao mesmo capitulo de Isaías, nem fazendo a devida consideração da causa; porq̄ além de o seu Reyno ser tão pequeno, haõ de ser elles tão poucos. Começa o dito capitulo com hum horrendo exordio, dizendo: *Ecce Dominus dissipabit terram, & nudabit eam*: Sayb õ todos que Deos ha de assolar a terra, & despovoalla de seus habitadores: & certamente, Portugal, que o que depois deste prologo se segue, folgára eu muyto de to não dizer, nem descobrir a teus olhos hum retrato tam triste, & lastimoso, como he o das trabalhosas disposições por onde haõ de começar estas tuas futuras felicidades; mas os mesmos oraculos, &

prediçoens, donde colhemos este ultimado fim tão glorioso, & para desejar, nos estáo juntamente dizendo, ou ameaçando alguma tribulação, & castigo muyto para temer.

294 Se olhares, Portugal, para ti, achartehas muyto cheyo de vicios, & peccados, que te fazem totalmente merecedor de seres digno instrumêto de tão santa empresa, como a conquista da Terra Santa: & por esta causa a primeira disposição para ella será algũ castigo géral, com que purifique Deos, & purgue este tão enfermo corpo de viciosos humores, com que está corrupto.

295 Antes de Josué entrar na conquista, não de outra, senão desta mesma terra, que nós havemos de conquistar, mandou fazer alto a todo o povo de que se havia de formar o exercito, & que todos se circuncidassem. Assim fará Deos nesta occasião, cortando primeiro com a espada, que mostra já defembalhada, & circuncidando os vicios dos Portuguezes, para que vão santificados à

conquista da Terra Santa.

296 Aos que Deos mandava executar obras grandes de seu serviço, chamava-os seus santificados: *Ego mandavi santificatis meis*. E taes he bem que sejião os que haõ de ser instrumêto da mayor obra, que sua Divina Providencia tem destinado, & guardou para os poucos, que ha de escolher dos mais.

297 Para a mesma empresa desta conquista escolheo Deos a Moysés, & antes disto lhe apparecco em hũa çarça de fogo que ardia, & não se queymava: donde lhe disse que antes de chegar áquelle lugar, descalçasse primeiro os çapatos; porque aquella terra era terra santa: *Terra enim, in qua stas, terra sancta est*. O mesmo nos está Deos dizendo desde a çarça ardente d. ste Cometa, para que nos dispamos de tudo o que offende seus Divinos olhos; & descalços, penitentes, compungidos, & humildes vamos pizar aquella Terra Santa, que elle pizou com seus sagrados pès, & regou com seu preciosissimo sangue.

268 Horrendas são as calamidades, que neste capitulo annuncia o Profeta, mas não he justo se callem, para que todos tenham noticia dellas, & dellas se colha o fruto, que Deos pretende.

299 Diz pois o Profeta Isaiás que a terra estará inficionada de seus habitadores, por não quererem guardar as leys divinas: *Terra infecta est ab habitatoribus suis, quia transgressi sunt leges, mutaverunt jus, dissipaverunt fœdus sempiternum.* Declara que por esta razão de os homens não guardarem as leys de Deos, a maldição virá sobre a terra, & a tragará, & affolará, & ficará reduzida a muyto poucos homens: *Propter hoc maledictio vorabit terram, & peccabunt habitatores ejus. ideoque insanient cultores ejus, & relinquentur homines pauci.*

300 Diz mais que haverá fome, & esterilidade, & q̄ estarão seccoos, & tristes os câpos, & q̄ se ouvirão pelas ruas os clamores sobre quem ha de alcançar hum pouco de sustento: descrevendo tudo isto o Profeta com ampli-

ficações notaveis debayxo do nome das vinhas, & das vendimas: *Luxit vindemia, infirmata est vitis, ingemuerunt omnes, qui letabantur corde: clamor erit super vino in plateis: translatum est gaudium terræ.*

301 Diz mais que será abatida, & passará grande detrimento a cidade da vaidade: ( veja Lisboa se lhe quadra o nome no tempo, & luxo de hoje ) & q̄ na mesma cidade se fecharão as portas das casas, não havendo que entre por ellas, & que toda será reduzida a hũa solidão, com que parece significa peste: *Attrita est civitas vanitatis, clausa est omnis domus, nullo introeunte relicta est in urbe solitudo, & calamitas opprimet portas.*

302 Diz finalmente que os effeytos destas calamidades serão, ficarem depois dellas tão poucos homens vivos, quam poucas são no olival as azeitonas depois da colheyta, & na vinha os cachos depois da vendima: *Quia hæc erunt in medio terræ, in medio populorum, quomodo si pauca olive, quæ re-*

*manferunt, excutiantur ex olea, & racemi, cum fuerit finita vindemia.*

303 A estas palavras se fez, e immediatamente o segredo de Isaías, revelado depois em Jerusaleem, & em Roma, & descoberto por particular providencia aos que Deos ha de dispor para tão alto fim com os antecedentes castigos, nos quaes perecerão os muytos, que o mesmo Profeta chama doudos: *Insanient cultores ejus, & ficarão os poucos, que tiverem, & obrarem com juizo, como homens: Et relinquentur homines pauci:* para que veja cada hum entre a esperança futura, & perigo presente, em que actualmente estamos, se lhe está melhor emendar-se, & ficar vivo com os poucos, ou acabar, & perecer com os muytos.

304 Isto he o que me pareceo advertir a Portugal de tão longe por occasião do Cometa que estamos vendo, tão irmão do que elle vio, & desprezou na grandeza, na cor, & na espada. E se acaso me differ alguém da sua parte, que vem estas adverten-

cias tarde depois de quinze annos; respondo que outros quinze annos antes se representáraõ a Faraõ as visoões das vacas, & das espigas, em que se seguiraõ aos sete annos da fartura os outros sete de fome, & no fim delles não foy intempestivo, nem inutil o conselho de Joseph a Faraõ; que o repetir Deos o mesmo successo futuro em duas visoões, era confirmação de ser infallivel o effeyto do que annunciavaõ, & de não haver de tardar muyto: *Quòd autem vidisti secundò eandem rem, firmitatis indicium est & quòd fiat sermo Dei, & velocius impleatur.*

305 O mesmo digo do primeiro, & segundo Cometa, & da primeyra, & segunda espada. He verdade que a mortandade, que profetiza Isaías, de que haõ de escapar poucos, mais parece que demonstra fome, & peste, que guerra; mas tudo o que mata, & tira a vida, ainda que não seja na guerra, he espada. Assim David no meyo da peste, que escolheo por menos mal, vio o Anjo no ar com a espada desembainhada

da. O Cometa, que nós estamos vendo em fórma de espada, nasce no Oriente; o q̄ Portugal vio tambem em fórma de espada, assim em

respēyto do Ceo, como da terra, nascia no Occidente; & por tudo parece que fallou a Sybilla quando disse:

*Sole sub occiduo vero vocitate Cometa,  
Stella relucebit gladii mortalibus index  
Et famis, & mortis, præclarorumque virorum,  
Atque Ducum interitus magnorum, nobiliumque.*

As novas, q̄ aqui chegarão ultimamente de Portugal, são de esterilidade, & fome: mas como a fome faz os seus effeytos, & estragos nos pobres, & nos pequenos, & a Sybilla falla dos grandes,

poderosos, & illustres, fique a explicação, & applicação deste oraculo a Lisboa, que a pôde fazer de mais perto, como eu pela mesma razão me passo à Bahia.



## VOZ DE DEOS A' BAHIA.

306 **S**E as vozes, & avisos de Deos pelas linguas dos Cometas são favores da sua Providencia, não podia a Cidade do Salvador, antes de experimentar os trabalhos do resto do mundo, ser menos favorecida do cuidado, & patrocínio de tão soberano nome, sendo a Bahia huma Colonia tão notavel daquelle Rey-

no, ou Imperio, que o mesmo Deos chamou seu.

307 No fim do anno de mil seiscentos & dezoyto appareceo hum Cometa na Bahia, que foy visto em todo o mundo, & observado de todos os Mathematicos; como consta de seus memoriaes. Era hum fermoso meteóro, o qual como precursor do Sol amanhecia tres

horas

horas antes no mesmo Oriente. A sua grandeza se estendia até a quarta parte do Emisferio: a figura era de hũa perfeytissima palma, a cor das folhas da mesma arvore, depois que o Sol, que a seguia, lhe amadurecia a verdura. Todos naturalmente diziaõ que a palma prognosticava victoria; mas o mesmo Cometa, que dizeyto, & levantado se mostrava no Brasil como palma, na Europa inclinado, & atravessado representava a figura de hum alfange de fogo; & tudo era; porque debayxo das neves, & gelos de Hollanda, como nas entranhas, & fornalhas do Ethna, se estava no mesmo tempo forjando, & accendendo hum volcão, que havia de abraçar a Bahia, & o Brasil.

308 Foy o caso, que no anno de mil & seiscentos & nove, reynando Philippe III. & sendo primeyro Ministro da Monarchia o Duque de Lerma, fez Hespanha tregoa com Hollanda por tempo de nove annos, nos quaes à imitação da Companhia Oriental se ordenou, & le-

vantou no Banco de Amsterdãdam outra com o nome de Occidental, & com intento de conquistar primeyro a Bahia, & depois o reito do Brasil, tanto que se acabasse o tempo da tregoa. Este se acabou no fim do anno de mil seiscentos & dezoyto, & no mesmo fim pontualmente apparecco o fatal, & enigmatico Cometa. O primeyro golpe da figura do alfange descarregou sobre a Bahia, como cabeça do Estado, com huma poderosa armada, & a conquistou sem armas, porque ella não as tinha; & não conservado, mas lançado dalli o inimigo, com segundo, & mayor poder, quasi sem contradicção, nem resistencia, levou tambem Pernambuco, & o Recife mais defensavel, mas igualmente mal defendido. Foraõ consequencias desta detatinada fatalidade a Paraíba, o Rio grande, o Searã, & o Maranhão da parte do Norte: & da parte do Sul com mayores, & mais custosos intervallos tudo o que corre por costa até o grande Rio de S. Francisco, cõ que no Mapa

pa da America apparecco ametade do Brazil com o nome de nova Hollanda, ganhado no mesmo tempo, como tão importante, o Reyno de Angola na opposta Ethiopia, de cujo triste sangue, negras, & felices almas se nutre, aníma, sustentada, ferve, & conserva o Brazil.

309 Toda esta torrente de desgraças, & infortunios, posto que com frequentes soccorros de Portugal, Castella, & Italia, durou por espaço não menos que de trinta annos; não tendo porém numero, nem cabendo nas historias, que se escrevêraõ, as mortes, os estragos, os incendios, as ruinas, as perdas, as destruições de casas riquissimas, de familias illustres, & o que mais era para sentir, de honras em todo o tempo sagradas, agora afrontadas, & profanadas por summa crueldade, & violencia, sem distincão de sexo, nem de idade: ardendo entretanto a mais pertinaz; & furiosa guerra, que nunca vio o mundo, sem treguas de Inverno, nem de Verão, de dia, nem

de noyte, de campanha aberta, nem bosque cerrado; as batarias, os cercos, os assaltos, os encontros continuos, batalhas na terra, batalhas no mar; no mar as armadas derrotadas; na terra os exercitos desfeytos; perdendo-se sempre de hũa, & outra parte o poder, mas de ambas nunca perdida a esperança, para que fosse a guerra sem fim, como o feraõ as cintas da famosa Hollanda, competidora ( fóra de Lisboa) não só da Bahia, mas até de Goa, quando mais florente.

310 Isto he o que prognosticava o Cometa da Bahia; & todos estes horrores tão medonhos, os que encobrião as sombras daquella palma: a qual porém não esquecida da sua melhor figura, chegado o anno de mil seiscentos cincoenta & quatro, se mostrou tão verdadeiramente palma, & tão prodigiosamente victoriosa; que levantando-se, & pelejando só as reliquias dos Pernambuco contra toda a nova Hollanda defendida, & presidada com dezanove fortes reaes, a vencêraõ toda de

Norte a Sul, & de cabo a cabo, reconquistando em dous dias tanta terra, quanto senão podia andar a bom passo em quatro mezes: mas se aquelle teu primeyro Cometa, o Bahia, debayxo da figura de palma dissimulava, & encubria trinta annos inteyros de tantos trabalhos, calamidades, affolações, perdas irreparaveis, que ainda duraõ, & tantos rios de sangue, & mortes sem numero; o que agora tens diante dos olhos em figura de espada, q̄ cuydas que te pòde prognosticar, & que te está dizendo Deos por elle?

311 Antes de eu o ver, chegãraõ os eccos do seu apparecimento a este meu defeito, publicando que era horrendo, & formidavel; mas logo no dia seguinte se mudãraõ estes medos, & prognosticos insaultos em auspicios felices, dizendo os que melhor devião entenderlhe a lingua, que nada tinha de formidavel, nem horrendo, & presumindo que claramente o provavaõ, por elle ser claro, & não rubicundo, & sem sinal, nem man-

cha algũa de sanguinolento; antes diáfano, transparente, & limpo, como se a sobredita palma não fora da mesma cor, & como se a espada por ser reluzente não fenisse. Queyra Deos que não sejaõ estes interpretes jovias como Seneca, que por adular o seu discipulo Nero, disse que o Cometa, que appareceo no seu tempo, tirãra a infamia, ou má opiniaõ, com q̄ os Cometas andavaõ infamados: *Cometis detraxit infamiam*. Mas esta adulaçaõ tão indigna da inteyreza, & severidade Estoica, veyo elle a pagar com a vida, mandado matar, ou morrer pelo mesmo Nero, só com elevaçaõ por ser seu Mestre, de escolher o genero da morte. O Cometa do anno de cento quarenta & seis antes de Christo, não era rubicundo, nem escuro, senão muyto claro, como refere o mesmo Seneca: *Clarum lumen, & nitens*; mas nem por isso dexou de ser fatal, & insaulto ás duas famosas Cidades de Carthago, & Corintho, ambas destruidas, & affoladas, no mesmo tempo. O Cometa

ta do anno de quarenta & quatro tambem antes de Christo foy clarissimo; delle diz Plinio: *Oriebatur circa undecimam horam, clarusque, & omnibus terris conspicuus fuit*; & se acalo esta claridade demonstrava que Julio Cesar, cuja morte acompanyou, havia de ser collocado entre os deoses, a mesma morte foy taõ desestrada, improvisa, & cruel como todos sabem. O Cometa do anno de trezentos noventa & dous depois de Christo, além da morte do Emperador Valentiniano, prognosticou grandes males a todo o mundo, & a sua claridade era tanta, q̄ não cedia à da Estrella da Alva, junto da qual sahia. Hũa, & outra coufa diz Niceforo: *Tum verò prodigia insolita visa sunt, quæ futura Orbi mala portenderunt: primò namque inopinata, & insolens stella in Cælo propè luciferum resurgens apparuit quæ quia propter coruscantes radios ingens erat, & lucida non admodum lucifero cessit*. Não podêra dizer mais Niceforo, se escrevêra o horoscopo do nosso Cometa, & lhe levan-

tára a figura na mesma hora do seu nascimento.

312 Em conclusãõ, persuade-se à Bahia, que não ha Cometa; que prognostique grandes calamidades; & isto he que lhe ameaça, & está dizendo Deos pela voz do Cometa presente. Tertuliano no livro *ad Scapulã*, tendo referido varios Cometas daquelle tẽpo, diz: *Omnia hæc signa sunt imminentis iræ Dei*, q̄ todos são sinais da imminente ira de Deos. Claudiano: *Et nunquam terris spectatum impunè Cometen*.

E Manilio:

*Nunquam futilibus excanduit ignibus æther*.

313 Donde veyo a ser proverbio entre os Gregos: *Nullus Cometes visus, qui malum non ferat*: Nunca foy visto Cometa, que não trouxesse, & prognosticasse mal. Nem faz contra a verdade universal desta experiencia chamarem-se felices, & faustos alguns Cometas; porque ainda que o fossẽm para certos Principes, & nações, para outras, que de raõ materia a essas fortunas todos foraõ fataes, & infatissimos.

tílimos. Os que mais se celebrão em toda a antiguidade são os de Alexandre Magno, Mitridates, & Augusto Cesar; mas o primeyro foy o incendio de Asia, o segundo o flagello de Italia, & o terceyro o jugo de todo o mundo. Acrescento, que nos taes caõs, até os vassallos do Principe triunfante são calamitosos na sua felicidade; porque se os estranhos padecem as victorias, os vassallos sustentão as guerras, os soldados com o sangue das veas, & os que não são soldados, com os dos tributos; & não só os vencidos, senão tambem os vencedores, como a lima quando corta o ferro, todos padecem. E se estes são os effeytos dos Cometas faultos, felices, & propicios, quaes serão os dos infaustos, infelices, & perniciosos?

314 Vindo ao nosso Cometa, a primeyra circumstancia, com que appareceo, foy; q̃ sendo em figura de espada, mostrava só a lamina, ou a folha, mas não os cabos, ou punhos della; & isto mesmo que occultava, appare-

cendo; o faz mais tenebroso. Os punhos, & cabos da espada, que vem do Ceo, não os menca hum só impulso, nem os governa hum só mão, senão duas, hũa invisivel, outra visivel; a invisivel, que he a de Deos, & a visivel, que he a do inimigo; & sendo que este se vê, & conhece, ou pela pessoa, ou pela nação; no caso do nosso Cometa, & da sua espada, se ignora, & encobre. Antes da famosa batalha dos Hebreos contra o exercito de Madaõ contava hum soldado a outro, que vira em sonhos rodar do Ceo hum metcoro, o qual dando nas tendas do seu General as derrubava, & punha por terra; ao que respondendo o companheyro, disse: *Non est hoc alud, nisi gladius Gedeonis*: Isto não he, nem significa outra cousa, senão a espada de Gedeão; & verdadeyramente Gedeão era o que governava as armas dos Hebreos. Deu-se emfim a batalha de noyte, & as vozes que se ouviraõ entre o som das trôbetas, eraõ sómente: *Hic est gladius Domini, & Gedeonis*: Esta he a espada

espada de Deos, & de Gedeão: de forte, que sendo a espada hũa só, & a mesma, os punhos, & os cabos della eraõ meneados por duas mãos, a de Deos, & a de Gedeão. Porém, isso que publica, & claramente se sabia daquella espada, na do nosso Cometa está totalmente occulto; porque ainda que sabemos, que hũa das mãos q̃ a move, he a invisível de Deos; a visível; & do inimigo, ou de Gedeão, que a ha de menear juntamente, não sabemos qual seja, ou qual haja de ser.

315 Este he o estado a que nos tem reduzido aquella difficultosa politica, que ha tantos annos observamos depois da guerra universal de Europa. Não ha, nem pode haver resolução mais christãa nas guerras, que a neutralidade; porq̃ he querer paz com todos; mas de bayxo desta resolução, ou christandade está escondido o mayor perigo, ou hum dos mayores: se não quero fazer companhia, arriscome a ficar só; & segundo a sentença de Salamaõ: *Væ soli. Se*

quero ser amigo de todos, arriscome a ter a todos por inimigos; segundo a sentença de Christo: *Qui non est mecum, contra me est;* & he terrivel genero de perplexidade temer, sem saber a quê, & bastando hum só inimigo para o temor, não haver algũ entre tantos para a cautela. Isto he o que ameaça à Bahia o seu Cometa, encubridolhe nos punhos da espada, qual he a mão visível, de que se pòde recear. Onde deve muito advertir o mesmo receyo, que qualquer que for esta mão, ainda que seja muyto fraca, como ha de menear a espada juntamente com a de Deos, he impossivel resistir-lhe. O mesmo Gedeão, que alcçou a famosa victoria, era tão fraco, que actualmente se estava fazendo o alforje para fugir dos Madianitas; mas como a espada com que pelejou era de Gedeão, & juntamente de Deos, não teve resistencia. E será grande desgraça, Bahia, que prezando-te de christãa, não entendas huma verdade, que conhecêrão até os Gentios. O mais invencivel homem,

que ouve no mundo , foy Achilles , caldeado na lagoa Estigia , & por isso impene-travel a todas as armas ; & com tudo matou-o Pàris , q̄ nenhũa coufa tinha de valente: porque? Porque estando ( dizem os Gentios ) com a setta embebida no arco para fazer tiro a Achilles, veyo o deos Apollo , & ajuntando a sua mão com a de Pàris , fahio de ambas a setta com tal força, que lhe não poderesistir a summa valentia ; o mesmo succederá a qualquer maõ por fraquissima que seja, & que mova os punhos da espada que vemos. Isto he o que nos encobrio o Cometa: vejimos agora o q̄ nos descobre: assim como encobrio os cabos da espada , assim descobre a folha até a ponta; & qual será , Bahia , a significação? Se apartando os olhos do Ceo , os ponho em ti , parece-me que a significação he de guerra ; porque vejo que abres fossos , & levantas muros. Mas quando vejo nascer o Cometa como nasce entre os visos da Aurora entendo que se està rindo desta tua fabrica. Os muros,

como o cinto, não são muros em quanto se não fechaõ ; & quando a necessidade que ha delles espere os quarenta annos , que demanda a obra, contra o Ceo , que combate lá de cima, não valem muros. Mais te digo , & he, que considerando-te , ou fingindo-te murada , ainda assim vestida de pedra , & cal , te não podem defender os teus muros, porque tu não estàs sempre onde elles te cercaõ. A Bahia, como as outras Cidades do Brasil, sò seis mezes do anno estaõ sobre a terra , os outros seis andaõ em cima da agua , indo, & vindo de Portugal ; & nesta campanha immentia do Oceano mal te podem defender os muros q̄ cá ficaõ ; não te digo só dos ventos , & tempestades, mas de outros perigos, & encontros mais para temer que os elementos ; & como à ida nos teus frutos levas as delicias para o gasto, & à vinda no retorno trazes as vaidades para o luxo , não he taõ devota esta navegação , que convide á sua defenfa os Anjos da Guarda.

316 Qual será logo a verdadeyra

dadeyra significação desta espada? Diz Manilio, que o certo juizo dos Cometas se

ha de fazer olhando para os sinaes, & para os effeytos.

*Sic Deus instantis fati miseratus, in orbem  
Signa per effectus, Caelique incendia mittit.*

Os effeytos que vimos na terra deste final do Ceo, foram tres mortes mais repentinas, que apressadas, nas quaes se comprehendêraõ ambos os sexos, masculino, & feminino, & ambos os estados, Ecclesiastico, & Secular; & o Ecclesiastico primeyro, porque Deos costuma começar os castigos por sua casa: *Incipit iudicium à domo Dei.* E se acalo tem parado estes effeytos, (o que eu não sey neste deserto) David declarou com certeza o misericordioso motivo desta suspensão: *Nisi conversi fueritis, gladium suum vibrabit.* Este castigo he condicional, & está Deos com a espada levantada, & ameaçando o golpe, esperando a ver se nos emendamos, ou para ferir, & cortar com a espada, ou para a meter na bainha. Dizem os que tem mais aguda vista, q̃ assim como esta espada es-

condeo os punhos, assim está com a ponta, ou tocando, ou apontado para a constelação chamada Hydra: a Hydra he aquella bicha de sete cabeças, que nasce da agua, como declara o mesmo nome; & por mar veyo ao Brasil haverá dez annos. Como tem sete cabeças, & outros tantos venenos, por isso se não tem atinado com a origem, & qualidade do mal, nem com o remedio delle; & se desde o principio em que entrou no Brasil esta bicha, continuára até hoje, quam despovoada, & acabada estaria a Bahia, & tudo o mais de que ella he cabeça!

317 Isto he o que descobre a espada do Ceo, & (com particular mysterio, & energia) no mesmo tempo de outros descobrimentos; quando imos descobrir os enganos da fama, descobri-nos o Ceo os defenganos da vi-

da; não estão as minas nos cerros, estão no Ceo. Estes ameçaos do Ceo também são, & se chamão Minas; & o peyor he que imos buscar o salitre ao certaõ, quando o deyxamos na Cidade. O salitre de que se accendeo o fogo daquella espada, são os peccados da Bahia; & senão, ouça ella a prova desta ver-

dade no seu, & tantas vezes allegado Cometa, quando appareceo o de mil seiscentos & dezoyto; huns chamá-raõlhe terror, & outros error dos q̄ assim o cuydavaõ. Vivia entaõ Hiricio Puteano, o qual excitando a questaõ entre hum, & outro nome tão parecidos, & tão contrarios primeyro perguntou a si:

*Error hic an terror fallax, qui dira Cometis  
Fata dedit?*

E depois respondendo tão prudente, como christã-

mente, concluhio com esta sentença:

*Terror hic, haud error fallax: scelus omne Cometa est.*

Não he erro falso, senão terror verdadeiro, que causa este Cometa do Ceo; porque os vapores com que elle arde, & de que o seu fogo se sustenta, são os peccados, que lâ sobem da terra; & todo o peccado he Cometa: *Scelus omne Cometa est.* O salitre cõ que no inferno arde o fogo, & no Ceo se accendem os Cometas, são os peccados: no inferno os dos mortos, no Ceo os dos vivos; & este mineral não se cria nos cerros,

& desertos innocentes do certaõ, mas nasce, & cresce atè o Ceo nos vicios, & escandalos das Cidades, tanto mais, quanto mais populosas.

318 Olhe agora a Bahia para o Ceo, & para si, & veja se das suas portas adentro, & fóra dellas, em todo o seu reconcavo ha peccados occultos, & publicos, & se os achar, como acharà muytos, & grãdes, senão he cega, não seja furda à voz de Deos, q̄ com a espada

espada na mão lhê está brandando ao coração, & aos ouvidos. Mas se acaso não entender estes brados, (que paratudo ha entendimento na Bahia, & não os mais rudes) ouça cõ a attenção, que o caso pede, os interpretes da mesma voz de Deos, que são os Prêgadores. O seu zelo ajudado daquella espada de fogo, ferà como o de Elias; & nesta occasião por efficacia della ganharão, & recuperarão as suas prêgações o fruto; que em tantas outras costumão perder. O mayor milagre da eloquencia que vio o mundo, foy; quando vindo Atila Rey dos Hunnos com poderosissimo exercito deliberado a destruir Roma, o Papa Leão I. lhe fallou com tal efficacia, que o fez desfiltir da empreza, & voltar atraz com todo o exercito; & perguntado o Barbaro pelo motivo desta retirada tão alheya da sua condição, & soberba, respondeo: Porque junto àquelle homem vi outro, que com a espada desembainhada me ameaçava a morte, se lhe não obedecia *Quem dā alium,*

*illo loquente, reveritum esse, sibi stricto gladio minitanti mortem, nisi Leoni obtemperaret.* Que poderá logo não persuadir aos ouvintes, por barbaros que sejaõ, hũ Prêgador Christão, quando vejaõ juntamente não a hum homem, nem a hum Anjo, senão ao mesmo Deos com a espada desembainhada na mão, ameaçando a morte, a quem não executar o que lhe ouvirem?

319 Agora, agora, Oraadores Evangelicos, agora he o tẽpo de aproveytar da occasião. Assim o fez o mesmo Christo, quando em Jerusalem caindo a terra de Siloe, opprimio com a sua ruina, & matou algũs homẽs. Pois sabey (diffe o Senhor) q̃ aquelles que morrẽrão, não eraõ os mais devedores; mas para que os que estão endividados com Deos por mayores peccados, saybão que lhes ha de succeder o mesmo, senão fizerem penitencia: *Putatis quia & ipsi debitores fuerint præter omnes homines habitantes in Hierusalem? Non, dico vobis: sed si pœnitentiam non egeritis, omnes similiter peribitis.*

*peribitis.* Grande consolação para os interessados na morte dos que derribou o primeyro golpe do nosso Cometa ; & grande razão de temor para os que o mesmo Senhor chama mais devedores, quando a Divina Justiça os vem executar com a espada na mão pelas dividas. Tertulliano famoso Jurisperito diz que este he o tempo de acodirem a Deos, & de suspenderem a sua ira com embargos os Prégadores: *Omnia hæc signa sunt imminentis iræ Dei, quam necesse est, quoquo modo possumus, annuntiemus, & prædicemus.* Lembrem-se os Prégadores, que não por outro, senão pelo mesmo titulo são Medicos universaes da Republica ; & quam grande crime seria do Medico, se por não entristercer o enfermo, lhe não declarasse o seu perigo, & o deyxasse morrer sem Sacramentos ? O Santo Frey João Capistrano, tomando por thema o Cometa do anno de mil quatrocentos & sessenta, foy o Jonas de toda a Germania, & com o terror daquelle signal do Ceo con-

verteo, & ganhou para elle infinidade de almas. Ainda he mais notavel o exemplo que refere Santo Agostinho da prègação de hum Bispo de Constantinopla em occasião, que sobre aquella Cidade appareceo outro Cometa : *Omnes ad Ecclesiam confugiebant : non capiebat multitudinem locus : Baptismum extorquebat quisque à quo poterat ; non solum in Ecclesia, sed etiam per domos, per vicos, & plateas salus Sacramenti exigebatur ut fugeretur ira non præsens utique, sed futura.* Havia na Cidade muytos Gentios, que tendo conhecimento da Ley de Christo, não acabavão de se fazer Christãos ; mas á vista do Cometa, & do que sobre elle prégava o zeloso Prelado, todos fugião para as Igrejas, em que não cabião, não só pedindo o Bautismo a vozes, mas obrigando por força a q̃ logo logo os bautizassem ; & não esperavão a ser bautizados na Igreja pelos Sacerdotes, senão que em suas casas, & pelas ruas se bautizavão huns aos outros ; & isto diz o Santo, não para fugirem

fugirem da ira de Deos presente, senão da futura.

320 Se isto fizeraõ em Constantinopla os Gentios, que será bem que fação os Christãos na Bahia? Se aquelles temiaõ assim a Deos á vista de hum Cometa muyto menor que o que vemos, onde està o nosso temor, & a nossa christandade? O segundo Bautifino dos Christãos, depois de faltarmos ao que promettemos no primeyro, he o Sacramento da Penitencia; & esta he a nova, & urgente occasião, que nos dá o Ceo, para que todos os que temem a Deos, examinem muito particularmente suas consciencias, & confessando-se géralmente de todos seus peccados com verdadeyra contrição, esperemos todos assim preparados com humildade, & resignação, o que a Divina Justiça (que sempre será misericordia) se servir ordenar de nós.

321 Não sejam estas cõfissões como as ordinarias, que sendo taõ frequentes na Bahia, se vê dellas taõ pouco fruto. Acabẽ-se os odios,

recõciliem-se as inimizadas, perdoem-se as injurias, componhaõ-se as demandas, restitua-se a fazenda mal adquirida, & a fama. Paguem os poderosos o suor, que estaõ devendo aos pequenos; cessem as oppressões dos pobres, que clamaõ ao Ceo, & cesse o luxo, & vaidade, que se sustenta do seu sangue. Dem-se as esmolas, que muito aplacaõ a Deos, & não só aos que as pedem pelas portas, senão tambem, & muyto mais aos que a portas fechadas padecem necessidades. Guarde-se a immuidade das pessoas, lugares, & bens Ecclesiasticos, que são proprios de Deos, que os dá, & os tira; & castiga como sacrilegos os que se atrevem a tocar nelles. Emfim, Bahia, que se veja em ti tal reformação de justiça, tal melhora de costumes, & tal emenda nas vidas, que assim como hoje te quadra o nome de *Civitas vanitatis*, assim mereças o de *Civitas justæ*.

322 E porque a peccados escandalosos, & publicos se deve satisfacção tambem publica, veja publicas

penitencias o Ceo em tuas ruas, & publicas deprecações Christo Senhor, & Redemptor noſſo diante de ſeus altares. Eſtas ſe devem fazer com mayor apparatus de tristeza, compunção, & arrependimento, que outros exteriores. Em todas as Paroquias, em todos os Conventos Religioſos, & tambem em todas as Caſas particulares, em cada huma ſerá bem ſe tome todos os dias certa hora do dia, ou da noyte, em que ſe rezem as Ladinhas, ou o terço do Roſario, ou outras orações; & que aſſiſta a eſte exercicio toda a familia, ſem exceção de peſſoa, os ſenhores, & os ſervos; os amos, & os criados; os pays, & os filhos, & ainda os mais pequeninos; para que ponha os olhos Deos na ſua innocencia.

323 E não nos pareça que faremos muyto, ſendo Chriſtãos, pois os Ninivitas, que erão Gentios, atê os animaes cobrirão de cilicio, & fizeram jejuar, & abſterdos paſtos. Dizem muytos Santos que a Cidade de Ninive verdadeyramente foy

ſovertida, como Jonas he: tinha profetizado; porque a Ninive que fez penitencia, já não era aquella Cidade, ſenão outra muyto diverſa. O meſmo ſuccederá, ò Bahia, ſe tomares o meſmo côſelho; ſé outra, & confia em Deos, cuja condição ſe não muda, que ſe te ameaça peccadora, não te caſtigará penitente. Entende, que o que pertende Deos com o terror deſte Cometa, não he caſtigarte, ſenão emendarte; & ſó te caſtigará, ſe te não emendas; ouve a Santo Agostinho fallando do Cometa de Constantinopla: *Voluit Deus terrere Civitatem, & terrendo emendare, terrendo convertere, terrendo mundare, & terrendo mutare.*

328 Aquella eſpada de fogo tão digna de cauſar horror pôde cortar como eſpada, & pôde queymar como fogo: mudemos nós & emendemos a vida, que Deos mudará, & emendará a ſentença. Não nos quer Deos medir pelo ſeu ſupremo direyto, ſenão ſugeytarſe ao noſſo: *Novit Deus mutare ſententiam, ſi tu*

*noveris emendare delictum.*

Mostraríenos armado, & com espada na mão, quando não quer guerra, senão paz conosco, he politica do seu amor, quer capitular debaixo das armas, para tirar de nós melhores condições: seja assim, & reduzamos todas as condições a huma só, & de

nunca mais, nunca mais o ofender, de nunca mais o desobedecer, de nunca mais o deyxar, de nunca mais o desagradar, de nunca mais querer, desejar, estimar, nem amar cousa algũa desta vida, nem ainda da outra, que não seja o mesmo Deos por toda a eternidade, &c.





# C O P I A

## DE HUMA CARTA

### PARA ELREY N. SENHOR

*Sobre as missoes do Searà, do Maranhão do Parà, & do  
grande Rio das Amazonas,*

ESCRITA

PELO P. ANTONIO VIEYRA  
da Companhia de Jesu Prègador de  
Sua Magestade, & Superior dos Re-  
ligiosos da mesma Companhia na-  
quella Conquista. No anno de 1660.

SENHOR.

325



Bedecendo à ordem gèral, & ultima  
de V Magestade, dou conta a V. Ma-  
gestade do estado, - em que ficão estas  
missoes, & dos progressos com que por  
mevo dellas se vay adiantando a Fé, &  
Christandade destas Conquistas, em que  
tambem se verà quam universal he a providencia, com que  
Deos assiste ao felice reynado de Vossa Magestade em toda  
a Mo-

a Monarchia, pois no mesmo tempo em que do Reyno se estaõ escrevendo vitorias milagrosas ás Conquistas, escrevemos das Conquistas ao Reyno tambem vitorias, que com igual, & mayor razão se pòdem chamar milagres. Là vence Deos com sangue, com ruinas, com lagrimas, & com dor da Christandade; cà vence sem sangue, sem ruinas, sem guerra, & ainda sem despesas: & em lugar da dor, & lagrimas dos vencidos, ( que em parte tambem toca aos vencedores ) com alegria, com applauso, & com triunfo de todos, & da mesma Igreja, que quanto se sente diminuir, & attenuar no sangue, que defrãma em Europa, tanto vay engrossando, & crescendo nos povos, nações, & Provincias, que ganha, & acquire na America.

326 Trabalháraõ este anno nas missões desta Conquista vinte & quatro Religiosos da Companhia de Jesus, os quinze delles Sacerdotes, divididos em quatro Colonias principaes do Searà, do Maranhão, do Pará, & do Rio das Amazonas. Nestas quatro Colonias, que se estendem por mais de quatrocentas legoas de costa, tem a Companhia dez Residencias, que são como cabeças de diferentes Christandades a ellas annexas, a que acodem os Missionarios de cada hũa em continua roda, segundo a necessidade, & disposição que se lhes tem dado. O trabalho, sem encarecimento, he mayor que as forças humanas, & senão fora ajudado de particular assistência Divina, já a missãõ estivera sepultada com os que nella por esta mercè do Ceo conservãõ, & continuãõ as vidas.

326 O fruto correspõde abundantemente ao trabalho, porq̃ he grande o numero de almas de innocentes, & adultos, que d'entre as mãos dos Missionarios, por meyo do Bapuztismo estão quotidianamẽte voando ao Ceo, sendo muyto mayor a quantidade dos que recebidos os outros Sacramẽtos, nos deyxão tambem certas esperanças de que se salvão. Porque ainda q̃ ha outras nações de melhor entendimento para perceberem os mysterios da Fé, & passar da necessida-  
de

de dos preceytos à perfeição dos conselhos da Ley de Christo; não ha porém nação algũa no mundo, que ainda naturalmente esteja mais disposta para a salvação, & mais livre de todos os impedimentos della, ou seja dos q̄ traz consigo a natureza, ou dos que accrescenta a malicia. Estes são os frutos ordinarios que se colhem, & vão continuando nestas missoões, em que ha casos de circunstancias muy notaveis, cuja narração, & historia se offerecerá a V. Magestade, quando Deos, & V. Magestade for servido de que tenhamos mãos para a feãra, & para a penna.

328 Vindo às cousas particulares, fizêrão-se este anno tres missoões, ou entradas pelos rios, & terras dentro, & forão a ella tres Padres com seus companheyros, professos todos de quatro votos, & os mais antigos, & de mayor authoridade de toda a missoão; por serem estas as empresas de mayor trabalho, difficuldade, & importancia, & todas por mercê de Deos succedêrão felizmente.

329 O Padre Francisco Gonçalves, Provincial que acabou de ser da Provincia do Brasil, foy em missoão ao rio das Amazonas, & rio Negro, que de ida, & volta he viagem de mais de mil legoas, toda por bayxo da linha Equinocial no mais ardente de Zona Torrida. Partio do Maranhão esta missoão em quinze de Agosto do anno passado de mil seiscentos cincoenta & oytto, & atravessando por todas as Capitaniãs do Estado, foy levando em sua companhia canoas, & procuradores de todas para o resgate dos escravos, que se fez naquelles rios; & foy esta a primeyra vez que o resgate se fez por esta ordem, para que os interesses delle coubessem a todos; & particularmente aos pobres, que sempre, como he costume, eraõ os menos lembrados.

330 Haverá quatorze mezes, que continua a missoão pelo corpo, & braços daquelles rios, dõde se tem trazido mais de seiscentos escravos, todos examinados primeyro pelo mesmo Missionario na fórma das leys de V. Magestade. E já o anno passado se fez outra missoão deste genero aos mes-

mos Rios pelo P. Francisco Velloso, em que se resgataraõ, & desceraõ outras tantas peças em grande beneficio, & augmento do Estado; posto que não he esta a mayor utilidade, & fruto desta missaõ. Excede esta missaõ do Resgate a todas as outras em hũa differença de grãde importancia, & he, q̃ nas outras missões vaõ-se sómente salvar as almas dos Indios, & nesta vaõ-se salvar as dos Indios, & as dos Portuguezes: porque o mayor laço das consciencias dos Portuguezes neste estado, de que nem na morte se livravaõ, era o cativeyro dos Indios, que sem exame, nem fórma algũa de justiça, dèbayxo do nome de Resgate, hiaõ comprar, ou roubar por aquelles Rios. E a este grande dãno foy V. Magestade servido acudir por meyo dos Missionarios da Companhia, ordenando V. Magestade que os resgates se fizessem sómente quando fossem missões ao cerraõ, & que só os Missionarios pudessem examinar, & approvar os escravos em suas proprias terras, como hoje se faz; & depois de examinados, & julgados por legitimamente cativos, os recebem, & pagaõ os compradores, conseguindo os povos por esta via, o que se tinha por impossivel neste estado, q̃ era haver nelle serviço, & consciencia. Assim que, Senhor, por mercè de Deos, & beneficio da ley de V. Magestade, se tem impedido as grandes injustiças, que na confusaõ, & liberdade do antigo resgate se cõmetiaõ, que foy a ruina espirital, & tẽporal de toda esta Conquista; sendo certo, que se o fruto deste genero de missões se computar, & medir não só pelos bens que se conseguem, senão pelos males que se impedem, & se atalhaõ, se deve estimar cada huma dellas por hũa das grandes empresas, & obras de mayor serviço de Deos, que tem toda a Christandade. Alèm destes bens espirituacs, & temporaes se conseguem muytos outros, por meyo da mesma missaõ, em todas as terras por onde passa; porque se bautizaõ muytos innocentes, & adultos, que estão em extremo perigo da vida, que logo sobem ao Ceo, & se descobrem novas terras, novos rios, & novas gentes, como agora se descobriaõ

brirão algũas nações, onde nunca tinham chegado os Portuguezes, nem ainda agora chegarão mais que os Padres. E assim como nas nossas primeiras Cõquistas se levantãrão Padrões das Armas de Portugal em toda a parte onde chegavaõ os nossos descobridores; assim aqui se vaõ levantando os Padrões da sagrada Cruz, com que se vay tomando posse destas terras por Christo, & para Christo.

331 Foy companheyro nesta missãõ o Padre Manoel Pires, bem conhecido nesse Reyno com o nome do Clerigo de Paredes; o qual depois da Ermida, & fonte milagrosa, q̃ o deu a conhecer naquelle sitio, estando retirado em hum ermo de Roma fazendo vida solitaria, por particular instincto do Ceo veyo a pè a Portugal, & pediu ser admittido na Companhia, para servir a Deos nas missões do Maranhão; & já o tem feyto nesta, & na do anno passado pelo mesmo Rio das Amazonas com grande zelo das almas.

332 A segunda entrada se fez pelo grande Rio dos Tocantins, que he na grãdeza o segundo de todo o Estado, & povoado de muytas nações, a que ainda tenãõ sabe o nascimento. Foy a esta missãõ o Padre Manoel Nunes, Lente de Prima de Theologia em Portugal, & no Brasil, Superior da Casa, & missões do Pará, muy pratico, & eloquente na lingua gèral da terra. Levou quatrocentos & cincoenta Indios de arco, & remo, & quarenta & cinco soldados Portuguezes de escolta com hum Capitão de Infantaria. A primeyra facção em que se empregou este poder, foy em dar guerra, ou castigar certos Indios rebellados de nação Inheiguãras, que o anno passado com morte de alguns Christãos tinhaõ impedido a outros Indios da sua vizinhança, que se descessem para a Igreja, & vassallagem de V. Magestade. Saõ os Inheiguãras gente de grãde resoluçãõ, & valor, & totalmente impaciente de sugeyçãõ, & tendo-se retirado cõ suas armas aos lugares mais occultos, & defcãveis das suas bre-nhas em distãcia de mais de cincoeta legoas, là foraõ buscados, achados, cercados, rendidos, & tomados quasi todos, sem

sem dâno mais que de dous Indios nossos levemente feridos. Ficáraõ prifioneyros duzentos & quarenta, os quaes, confôrme as leys de V. Mageftade, a titulo de haverem impedido a prêgação do Evâgelho, foraõ julgados por escravos, & repartidos aos soldados. Tirado este impedimento, entendêraõ os Padres na converfaõ, & conducçaõ dos outros Indios, que se chamaõ Poquiguâras, em que padecêraõ grandes trabalhos, & vencêraõ difficuldades, que pareciaõ invenciveis. Estava esta gente distante do rio hum mez de caminho, ou de não caminho, porque tudo faõ bosques cerrados, atalhados de grandes lagos, & ferras, & eraõ dez Aldeas as que se haviaõ de defcer, com mulheres, meninos, crianças, enfermos, & todos os outros impedimentos, que se achãõ na transfmigração de povos inteiros. Emfim, depois de dous mezes de continuo, & excessivo trabalho, & vigilancia, ( q̃ tambem era muy neceffaria ) chegáraõ os Padres com esta gente ao rio, onde os embarcáraõ por elle abayxo para as Aldeas do Pará, em numero por todos atê mil almas. Não se acabou aqui a missãõ, mas continuando pelo rio acima, chegáraõ os Padres ao fitio dos Topinambàs, donde haverá tres annos tinhamos trazido mil & duzêtos Indios, q̃ todos se bautizáraõ logo; & por ser a mais guerreyra nação de todas, faõ hoje gadelha destas entradas. Os Topinambàs, que ficârão em suas terras, feriaõ outros tâtos como os que tinhaõ vindo, & erão os que agora hiaõ buscar os Padres; mas achâraõ que estavão divididos em dous braços do mefmo rio, hũ dos quaes, por ser na força do Verão, se não podia navegar. A viftàraõ-se com estes por terra, & deyxando affentado com elles q̃ se defceriaõ para o Inverno, tanto que as primeyras aguas fizeffem o rio navegavel, com os outros, que erão quatrocentos, se recolhêraõ ao Pará, tendo gastado oyto mezes em toda a viagem, que passou de quinhentas legoas. Deixár ão tambem arrumado o rio com suas alturas, diligencia que atêgora fenão havia feito, & acharão pelo Sol, que tinhão chegado a mais de fcis grãos de banda

banda do Sul, que he pouco mais, ou menos a altura da Paraíba. Os Indios, aſſim Topinambás, como Poquiguàras, ſe puzeraõ todos nas Aldeas mais vizinhas á Cidade para melhor ſerviço da Republica, a qual ficou eſte anno augmentada com mais de dous mil Indios eſcravos, & livres: mas nem por iſſo ficáraõ, nem ficarãõ já mais ſatisfeyros ſeus moradores, porque ſendo os rios deſta terra os mayores do mundo, a ſede he mayor que os rios.

333 Demais deſtas duas miſões ſe fez outra à Ilha dos Nheengaibas de menos tempo, & apparatus; mas de muyto mayor importancia, & felicidade. Na grande boca do rio das Amazonas eſtã atraveſſada hũa Ilha de mayor comprimento, & largueza que todo o Reyno de Portugal, & habitada de muytas nações de Indios, que por ſerem de linguas differentes, & difficultoſas, ſãõ chamados gèralmente Nheengaibas. Ao principio recebèraõ eſtas nações aos noſſos conquiſtadores em boa amizade; mas depois que a larga experiencia lhes foy moſtrando que o nome de iſta paz com que entravaõ, ſe cõvertia em declarado cativeyro, tomáraõ as armas em deſeja da liberdade, & começáraõ a fazer guerra aos Portuguezes em toda a parte. Uſa eſta gente canoas ligeyras, & bem armadas, com as quaes não só impediaõ, & infeſtavaõ as entradas, q̄ neſta terra ſãõ todas por agua, em que roubáraõ, & matáraõ muitos Portuguezes, mas chegavaõ a aſſaltar os Indios Chriſtãos em ſuas Aldeas, ainda naquellas que eſtavãõ mais vizinhas às noſſas Fortalezas, matando, & cativando: & até os meſmos Portuguezes não eſtavaõ ſeguros dos Nheengaibas dentro de ſuas proprias caſas, & fazēdas, de que ſe vem ainda hoje muitas deſpovoadas, & deſertas, vivendo os moradores deſtas Capitãias dentro em certos limites, como ſitiados, ſem lograr as commodidades do mar, da terra, & dos rios, nem ainda a paſſagem delles, ſenaõ debaixo das armas. Por muitas vezes quizerãõ os Governadores paſſados, & ultimamēte André Vidal de Negreiros tirar eſte embaraço taõ cuſtoſo ao Eſtado,

do, empenhando na empreza todas as forças delle, assim de Indios, como de Portuguezes, com os Cabos mais antigos, & experimentados; mas nunca desta guerra se trouxe outro effeyto mais que o repetido delengano, de que as nações Nheengaibas eraõ inconquistaveis, pela ousadia, pela cautela, pela astucia, & pela constancia de gente, & mais que tudo, pelo sitio inexpugnavel, com que os defendeo, & fortificou a mesma natureza. He a Ilha toda composta de hum côfuso, & intricado labyrintho de rios, & bosques espessos, aquelles com infinitas entradas, & sahidas, estes sem entrada, nem sahida alguma; onde não he possivel cercar, nem achar, nem seguir, nem ainda ver ao inimigo, estádo elle no mesmo tempo debaixo da trincheira das arvores apontando, & empregando as suas frechas. E porque este modo de guerra volante, & invisivel não tivesse o estorvo natural da casa, mulheres, & filhos, a primeyra cousa que fizeraõ os Nheengaibas, tanto que se resolvêraõ á guerra com os Portuguezes, foy desfazer, & como delatar as povoações em q̄ viviaõ, dividindo as casas pela terra dentro a grandes distancias, para que em qualquer perigo pudesse hũa avisar ás outras, & nunca ser acometidos juntos. Desta sorte ficáraõ habitando toda a Ilha, sem habitarem nenhũa parte della; servindolhes porêm em todas, bosques de muro, os rios de fosso, as casas de atalaya, & cada Nheengaiba de fintinella, & as suas trombetas de rebate. Tudo isto referimos por relação de vista do Padre João de Sotto-mayor, o qual com o Padre Salvador do Valle no anno de seiscentos cincoenta & cinco navegou, & pizou todos estes Certões dos Nheengaibas, entre os quaes lhe ficou hũa Imagem de Christo crucificado, que trazia no peyto, a qual mandou a hũ principal Genticio em fé da verdade, & paz com que esperava por elle; o que o barbaro não fez, nem restituhio a sagrada Imagem. Foy este caso então mal interpretado de muytos, & muy sentido de toda a gente de guerra daquella entrada, de que era Cabo o Sargento môr Agostinho Correa, que de-

pois foy Governador de todo o Estado ; o qual refere hoje, que lhe disse então o Padre Sotto-mayor , que aquella Senhoria, q se deyxára ficar entre os Nheengaibas, havia de ser o Missionario, & Apóstolo delles , & o que os havia de converter á sua Fé.

334 Chegou finalmente o anno passado de mil seiscientos cincoenta & oytto o Governador Dom Pedro de Mello com as novas da guerra apregoada com os Hollandezes, cõ os quaes algũa das nações dos Nheengaibas ha muyto tempo tinhaõ commercio pela vizinhança dos seus portos com os do Cabo do Norte , em que todos os annos carregão de peixe boy mais de vinte navios de Hollanda. E entendendo as peffoas do governo do Pará, que unindo-se os Hollandezes com os Nheengaibas , seriaõ huns , & outros senhores destas Capitaniaes , sem haver forças no Estado ( ainda que se ajuntassem todas ) para lhe resistir, mandáraõ hũa pessoa particular ao Governador, em que lhe pediaõ soccorro , & licença , para logo com o mayor poder, que fosse possível, entrarem pelas terras dos Nheengaibas, antes que com a uniaõ dos Hollâdezes não tivesse remedio esta prevençaõ, & com ella se perdesse de todo o Estado. Resoluta a necessidade, & justificaçaõ da guerra por voto de todas as pessoas Ecclesiasticas , & seculares , com quem Vossa Magestade a manda consultar, foy de parecer o Padre Antonio Vieyra, q em quanto a guerra se ficava prevenindo em todo o segredo, para mayor justificaçaõ, & ainda justiça della , se offerecesse primeyro a paz aos Nheengaibas , sem soldados , nem estrondo de armas, que a fizessẽ suspeitosa, como em tempo de André Vidal tinha succedido. E porque os meyoes desta proposiçaõ da paz pareciaõ igualmente arriscados, pelo conceyto que se tinha da fereza da gente, tomou á sua cõta o mesmo Padre ser o mediator della ; suppondo porẽm todos que não só a não haviaõ de admittir os Nheengaibas, mas que haviaõ de responder com as frechas aos que lhe levassẽ semelhante pratica ; como sempre tinhaõ feyto por  
 espaço

espaço de vinte annos , que tantos tinhaõ passado desde o rompimento desta guerra.

335) Em dia de Natal do mesmo anno de mil seiscentos cincoenta & oyto despachou o Padre dous Indios principaes com hũa carta patente sua a todas as nações dos Nheengaibas, na qual lhes segurava , que por beneficio da nova ley de V. Magestade, que elle fora procurar ao Reyno , se tinhaõ já acabado para sempre os cativeyros injustos, & todos os outros aggravos, que lhes fazião os Portuguezes, & que em confiança desta sua palavra , & promessa ficava esperando por elles, ou por recado seu, para ir às suas terras, & que em tudo o mais dessem credito ao que em seu nome lhes diriã os portadores daquellè papel. Partiraõ os Embayxadores , que tambem eraõ de nação Nheengaibas , & partiraõ como quem hia ao sacrificio, (tanto era o horror q̃ tinhaõ cõcebido da fereza daquellas nações, até os de seu proprio sangue) & assim se despediraõ, dizendo que se até o fim da Lua seguinte não tornassem, os tivessemos por mortos, ou cativos. Cresceo, & mingvou a Lua aprazada, & entrou outra de novo, & já antes deste termo tinhaõ profetizado o mau successo todos os homês antigos, & experimentados desta Conquista, que nunca promettêraõ bom effeito a esta embayxada ; mas provou Deos que valem pouco os discursos humanos, onde a obra he de sua Providencia. Em dia de Cinza, quãdo já senão esperavaõ, entrãraõ pelo Collegio da Companhia os dous Embayxadores vivos, & muy contentes, trazendo consigo sete principaes Nheengaibas, acompanhados de muitos outros Indios das mesmas nações. Foraõ recebidos com as demonstrações de alegria , & applauso, que se devia a taes hospedes , os quaes depois de hũ comprido arrezzoado , em que desculpavaõ a continuação da guerra passada, lançando toda a culpa , como era verdade, à pouca fé , & razão ; que lhes tinhaõ guardado os Portuguezes , concluirão dizendo assim : Mas depois que vimos em nossas terras o papel do Padre grande, de que já nos

tinha chegado fama, que por amor de nós, & de outra gente da nossa pelle se tinha arriscado às ondas do mar alto, & alcançado delRey para todos nós as cousas boas; posto que não entendemos o que dizia o dito papel, mais que pela relação destes nossos parentes; logo no mesmo ponto lhe demos tão inteeyro credito, que esquecidos totalmente de todos os aggravos dos Portuguezes; nos vimos aqui meter entre suas mãos, & nas bocas das suas peças de artilharia; sabendo de certo, que debayxo da mão dos Padres de quem já de hoje adiante nos chamamos filhos, não haverá quem nos faça mal. Com estas razões tão pouco barbaras desmê-tiraõ os Nheengaibas a opiniaõ q̃ se tinha de sua fereza, & barbaria, & se estava vendo nas palavras, nos gestos, nas acções, & affectos, com que fallavaõ, o coração, & a verdade do que diziaõ. Queria o Padre logo partir com elles á suas terras, mas respondêraõ com cortesia não esperada, que elles atõ aquelle tempo viviaõ como animaes do mato debaixo das arvores, que lhes dessemos licença para que logo fossem descer hũa Aldea para a beira do rio, & que depois que tivessem edificado casa, & Igreja, em que receber ao Padre, entaõ o viriaõ buscar muytos mais em numero, para q̃ fosse acompanhado como convinha, finalando nomeadamente, que seria para o S. Joaõ, nome conhecido entre estes Gê-tios, pelo qual distinguem o Inverno da Primavera. Assim o promettêraõ, ainda mal cridos, os Nheengaibas, & assim o cumpriraõ pontualmente; porque chegáraõ às Aldeas do Parã cinco dias antes da festa de S. Joaõ com dezasete canoas, que com treze da nação dos Combocas, que tambem são da mesma Ilha, fazião numero de trinta, & nellas outros tantos Principaes, acompanhados de tanta, & boa gente, que a Fortaleza, & Cidade se poz secretamente em armas.

336 Não pode ir o Padre nesta occasiaõ, por estar mortalmente enfermo; mas foy Deos servido que o pudesse fazer em dezaseis de Agosto, em que partio das Adeasdo Comutá em doze grandes canoas, acompanhado dos Principaes

cipaes de todas as nações Christãas, & de sómente seis Portuguezes com o Sargêto mór da Praça, por mostrar mayor confiança. Ao quinto dia de viagem entrãrão pelo rio dos Mapuaeses, que he a nação dos Nheengaibas, que tinha promettido fazer a povoação fóra dos matos em que receber aos Padres, & duas legoas antes do porto sahiraõ os Principaes a encontrar as nossas canoas em hũa sua grande, & bê esquipada, empavesada de pēnas de varias cores, tocando buzinas, & levantando pocēmas, que são vozes de alegria, & applauso, com que gritãõ todos juntos a espaços; & he a mayor demonstração de festa entre elles; com que tambem de todas as nossas se lhe respondia. Conhecida a canoa dos Padres, entrãrão logo nellas os Principaes, & a primeira cousa que fizeraõ foy presentar ao Padre Antonio Vieyra a Imagem do Santo Christo do Padre Joã de Sotomayor, que havia quatro annos tinhaõ em seu poder, & de que se tinha publicado que os Gentios a tinhaõ feyto em pedaços; & q̃ por ser de metal a tinhaõ applicado a usos profanos; sendo que a tiverãõ sempre guardada, & com grande decencia, & respeitada com tanta veneração, & temor, que nem a tocada, nē ainda a vella se atreviaõ. Recebēraõ os Padres aquelle sagrado penhor com os affectos que pedia a occasião, reconhecendo elles, os Portuguezes, & ainda os mesmos Indios, que a este Divino Missionario se deviaõ os effectos maravilhosos da conversão, & mudança taõ notavel dos Nheengaibas, eujas causas se ignoravaõ. Logo disserãõ que desde o principio daquella Lua estiverãõ os Principaes de todas as nações esperando pelos Padres naquelle lugar, mas que vendo que não chegavãõ ao tempo promettido, nem muitos dias depois, resolvēraõ que o Padre grãde devia de ser morto, & que com esta resolução se tinhãõ despedido, deyxando porẽm assentado antes, que dalli a quatorze dias se ajuntariaõ outra vez todos em suas canoas, para irem ao Parã saber o que passava; & se fosse morto o Padre, chorarem sobre a sua sepultura; pois já todos o reconheciaõ por

Pay. Chegados em fim à povoação, desembarcaram os Padres com os Portuguezes, & Principes Christãos, & os Nheengaibas naturaes os levaram à Igreja que tinham feito de palma ao uso da terra, mas muyto limpa, & concertada, à qual logo se dedicou a sagrada Imagem, com o nome da Igreja do Santo Christo, & se disse o *Te Deum laudamus* em acção de graças. Da Igreja a poucos passos trouxeram os Padres para a casa que lhe tinham preparado, a qual estava muyto bem traçada com seu corredor, & cubiculos, & fechada toda em roda com hũa só porta, em fim com toda a clausura, que costumam guardar os Missionarios entre os Indios. Mandou-se logo recado às nações, que tardaram em vir mais, ou menos tempo, conforme a distancia; mas em quanto não chegaram as mais vizinhas, q̄ foram cinco dias, não esteve o demonio ocioso introduzindo nos animos dos Indios, & ainda dos Portuguezes ao principio por meyo de certos agouros, & depois pela consideração do perigo em que estavam, se os Nheengaibas faltassem à fê promettida, taes desconfianças, suspeytas, & temores, que faltou pouco para não largarem a empreza, & ficar perdida, & desesperada para sempre. A resolução foy dizer o Padre Antonio Vicyra aos Cabos, que lhe parecia bem as suas razões, & que conforme a ellas se fossem embora todos, que elle só ficaria com seu companheyro, pois só a elles esperavam os Nheengaibas, & só com elles havia de tratar. Mas no dia seguinte começou a entrar pelo rio em suas canoas a nação dos Mamayanases, de quem havia mayor receyo por sua fereza; & foram taes as demonstrações de festa, de confianças, & de verdadeira paz, que nesta gente se viram, que as suspeytas, & temores dos nossos se foram desfazendo, & logo os rostos, & os animos, & as mesmas razões, & discursos se vestiram de diferentes cores.

337 Tanto que houve bastante numero de principaes, depois de se lhes ter praticado largamente o novo estado das cousas, assim pelos Padres, como pelos Indios, das suas dou-

trinas, deu-se ordem ao juramento de obediencia, & fidelidade, & para que se fizesse com toda a solemnidade de ceremonias exteriores, (que valem muyto com gente que se governa pelos sentidos) se dispoz, & fez na fórma seguinte. Ao lado direyto da Igreja estavaõ os Principaes das nações Christãas com os melhores vestidos que tinham, mas sem mais armas que as suas espadas; da outra parte estavaõ os Principaes Gentios despídos, & empennados ao uso barbaro, com seus arcos, & frechas na mão, & entre huns, & outros os Portuguezes. Logo disse Missa o Padre Antonio Vieyra em hum altar ricamente ornado, que era da adoração dos Reys, à qual Missa assistião os Gentios de joelhos; sendo grandissima consolação para os circunstantes vellos bater nos peytos, & adorar a Hostia, & o Caliz com tão vivos effeitos daquelle preciosissimo Sangue, que sendo derramado por todos, nestes mais que em seus avòs teve sua efficacia. Depois da Missa, assim revestido nos ornamentos Sacerdotes fez o Padre hũa pratica a todos, em que lhes declarou pelos interpretes a dignidade do lugar em que estavaõ, & a obrigação que tinham de responder com limpo coração, & sem engano a tudo o que lhes fosse perguntado, & de o guardar inviolavelmente depois de promettido. E logo fez perguntar a cada hum dos Principaes, se querião receber a Fè do verdadeyro Deos, & ser vassallos del Rey de Portugal, assim como o faõ os Portuguezes, & os outros Indios das nações Christãas, & avassalladas, cujos Principaes, estavaõ presentes: declarandolhes juntamente, que a obrigação de vassallos era haverem de obedecer em tudo ás ordens de Sua Magestade, & ter sugeytos a suas leys, & ter paz perpetua, & inviolavel com todos os vassallos do mesmo Senhor, sendo amigos de todos seus amigos, & inimigos de todos seus inimigos; para que nesta fórma gozassem livre, & seguramente de todos os bens, commodidades, & privilegios, que pela ultima ley do anno de mil seiscentos cincoenta & cinco eraõ concedidos por Sua Magestade aos

Indios deste Estado. A tudo responderão todos conformemente que sim; & só hum Principal chamado Piyè , o mais entendido de todos , disse q̄ não queria prometter aquillo. E como ficassem os circuntantes suspensos na differença não esperada desta resposta , continuou dizendo que as perguntas , & as praticas , que o Padre lhes fazia , que as fizesse aos Portuguezes , & não a elles ; porque elles sempre foraõ fics a ElRey , & sempre o reconhecerão por seu Senhor desde o principio desta Conquista , & sempre foraõ amigos , & servidores dos Portuguezes ; & que se esta amizade , & obediencia se quebrou , & interrompeo , fora por parte dos Portuguezes , & não pela sua : assim que os Portuguezes eraõ os que agora haviaõ de fazer , ou refazer as suas promessas , pois as tinham quebrado tãtas vezes , & não elle , & os seus , que sempre as guardáraõ. Foy festejada a razão do barbaro , & agradecido o termo com que qualificava sua fidelidade ; & logo o Principal , que tinha o primeyro lugar , se chegou ao Altar onde estava o Padre , & lançando o arco , & frechas a seus pès , posto de joelhos , & com as mãos levantadas , & metidas entre as mãos do Padre , jurou desta maneyra: Eu fulano , Principal de tal nação , em meu nome , & de todos meus subditos , & descendentes , prometto a Deos , & a ElRey de Portugal a Fé de nosso Senhor JESU Christo , & de fer ( como já sou de hoje em diante ) vassallo de Sua Magestade , & de ter perpetua paz com os Portuguezes , sendo amigo de todos seus amigos , & inimigo de todos seus inimigos , & me obrigo de assim o guardar , & cumprir inteiramente para sempre. Dito isto , beijou a mão do Padre , de quem recebeu a benção ; & foraõ continuando os demais Principaes por sua ordem na mesma fórma. Acabado o juramento , vieraõ todos pela mesma ordem abraçar aos Padres , depois aos Portuguezes , & ultimamente aos Principaes das nações Christãas , com os quaes tambem tinham até então a mesma guerra , que com os Portuguezes : & era cousa muito para dar graças a Deos , ver os extremos

de

de alegria, & verdadeyra amizade com que davaõ, & recebiaõ estes abraços, & as cousas que a seu modo diziaõ entre elles. Por fim, postos todos de joelhos, disseraõ os Padres o *Te Deum laudamus*, & saindo da Igreja para hũa praça larga, tomaraõ os Principaes Christãos os seus arcos, & frechas que tinhaõ deyxado fóra, & para demonstração publica do que dentro da Igreja se tinha feyto, os Portuguezes tiravão as balas dos arcabuzes, & as lançavão no rio, & disparavão sem bala; & logo huns, & outros Principaes quebravão as frechas, & tiravão com os pedaços ao mesmo rio, cumprindo-se aqui a letra: *Arcum conteret, & confringet arma*. Tudo isto se fazia ao som de trombetas, buzinas, tambores, & outros instrumentos acompanhados de hũ grito continuo de infinitas vozes, com que toda aquella multidaõ de gentes declarava sua alegria; entendendo-se este gèral cõceito em todas, posto que eraõ de muy diferentes linguas. Desta praça foraõ juntos todos os Principaes com os Portuguezes, que assistiraõ ao acto, à casa dos Padres, & alli se fez termo juridico, & authentico de tudo o que na Igreja se tinha promettido, & jurado, que assinaraõ os mesmos Principaes, estimando muyto, como se lhes declarou, que os seus nomes houvessem de chegar á presença de V. Magestade, em cujo nome se lhes passaraõ logo cartas, para em qualquer parte, & tempo serem conhecidos por vassallos. Na tarde do mesmo dia deu o Padre seu presente a cada hum dos Principaes, como elles o tinhaõ trazido, cõfõrme o costume destas terras, que a nõs he sempre mais custoso, q̃ a elles. Os actos desta solênidade, que se fizeraõ, foraõ tres, por naõ ser possivel ajuntarem-se todos no mesmo dia, & os dias que alli se detiveraõ os Padres, que foraõ quatorze, se passaraõ todos, de dia em receber, & ouvir os hospedes, & de noite em continuos bailes, assim das nossas nações, como das suas, que como diferentes nas vozes, nos modos, nos instrumentos, & na harmonia, tinhão muyto que ver, & q̃ ouvir. Rematouse este triũfo da Fé com se arvorar no mes-



tambem na terra, tem por certo que neste dia se acabou de conquistar o Estado do Maranhão ; porque com os Nheengaiabas por inimigos feria o Parà de qualquer nação estrangeyra que se confederasse com elles ; & com os Nheengaiabas por vassallos, & por amigos, fica o Parà seguro, & impenetravel a todo o poder estranho. O mesmo entenderão a respeito dos Indios Tobajãras da ferra de Ibiapãba todos os Capitães mais antigos, & experimentados desta Conquista, os quaes o anno passado sendo chamados a conselho pelo Governador sobre as prevenções que se deviaõ fazer para a guerra, que se temia dos Hollandezes, responderão todos uniformemente, que não havia outra prevenção mais que procurar por amigos os Indios Tobajãras da ferra; porque quem os tivesse da sua parte, seria senhor do Maranhão. Estes Indios de Ibiapãba, como já dey conta a V. Magestade, por espaço de vinte & quatro annos, em que esteve tomado Pernambuco, foraõ não só aliados, mas vassallos dos Hollandezes, & ainda complices de suas herefias; mas depois que foraõ em missãõ a esta gente dous Religiosos da Companhia, que residem sempre com elles, sobre estarem convertidos á Fé os que erãõ Gentios, & reconciliados com a Igreja os que eraõ Christãos, assim elles, como todos os outros Indios daquella costa estão reduzidos à obediencia de V. Magestade, & ao commercio, & amizade dos Portuguezes, & ainda a viver nas mesmas terras do Maranhão, aonde muytos se tem passado. Assim que, Senhor, o Estado do Maranhão atêgora estava como sitiado de dous poderosos inimigos, que o tinhaõ cercado, & fechado entre os braços de hum, & outro lado: porque pela parte do Searà o tinhaõ cercado os Tobajãras da ferra, & pela parte do cabo do Norte ( que são os dous extremos do Estado ) os Nheengaiabas. E como ambas estas nações tinham communicação com os Hollandezes, & viviaõ de seus commercios, já se vê os dãos que desta uniaõ se podiaõ temer, que a juizo de todos os praticos do Estado não era menos q̃ a total ruina.

Mas

Mas de todo este perigo, & temor foy Deos servido livrar aos vassallos de V Magestade por meyo de dous Missionarios da Companhia, & com despeza de duas folhas de papel, que foraõ as que de huma, & outra parte abrião caminho à paz, & à obediencia com que V. Magestade tem hoje estas formidaveis nações, não só conquistadas, & avassalladas para si, senão inimigas declaradas, & juradas dos Holandezes; conseguindo Deos por taõ poucos homens desarmados em tão poucos dias, o que tantos Governadores em mais de vinte annos, com Soldados, com Fortalezas, com presidios, & com grandes despezas, sempre deyxaraõ em peyor estado; para que acabe de entender Portugal, & se persuadão os Reaes Ministros de V. Magestade, que os primeiros, & mayores instrumentos da cõservação, & augmento desta Monarchia, são os Ministros da prègação, & propagação da Fè, para que Deos a instituhio, & levantou no mundo.

339 O que agora representamos, Senhor, prostrados todos os Religiosos destas missoes aos Reaes pès de V. Magestade, he, que seja V Magestade servido de mandar acodirnos, & acodir a estas almas com o soccorro prompto, q̃ he necessario, para que se conserve, o que se tem adquirido. Toda a conservação destes Indios, & a perseverança na Fè, & lealdade que tem promettido, consiste em assistirem com elles alguns Religiosos da Companhia, que os vaõ sustentando, & confirmando nella, & desfazendo qualquer occasião, ou motivo que se offereça em contrario, & sobre tudo, que sejaõ sua rodela, como elles dizem, contra o mau trato dos Portuguezes, de que só se pò.ie desconfiar, & de que só se daõ por seguros debayxo do amparo, & patrocínio dos Padres. Podem vir Padres do Brasil, pòdem vir Padres de nações estrangeyras; mas os mais promptos, & effectivos, são os que pòdem vir de Portugal em menos de quarenta dias de viagem. A materia he taõ importante, & de taõ perigoso regresso, que não sofre dilação, & assim espe-  
ramos

vamos sem falta até a monção de Março o soccorro que pedimos. Sirva-se V. Magestade, Senhor, de mandar vir para esta missão hum numero de soccorro destes Soldados de Christo, & de V. Magestade; & por cada hum promettemos a V. Magestade muytos milhares de vassallos, não só que nós iremos buscar aos matos, senão que elles mesmos venhão a buscarnos, de que cada dia temos novos embaxadores. Tanto tem importado à Fé a fama das novas leys de V. Magestade, & dos Missionarios que a prègaõ, & as defendem. A muyto alta, & muyto poderosa Pessoa de V. Magestade guarde Deos, como a Christandade, & os vassallos de V. Magestade havemos mister. Maranhão 11. de Fevereiro de 1660.

*Antonio Vieira.*



*CENSURA P. ANTONII  
Vieyra Societatis JESU Concionatoris  
Regij in Opere P. Didaci Lopes Socie-  
tatis ejusdem , nimirum: Harmonia  
Scripturæ Divinæ : Regio jussu anno  
1645.*



**S**A CRÆ Scripturæ Harmoniam à R. P. D. Didaco Lopes Societatis JESU emodulatam (sic jubente Regio Senatu) legi, & perpendi. Opus sanè indefessi laboris, & immensi studij, nec minoris (quod ipse expertus sum) in re concionatoria emolumenti. Præstant hinc novo ordine disposita, novis coloribus animata, omnium, de quibus narrat historia, antiquæ imagines, non sine voce, & motu, (quod hujus penicilli miraculum est quippe quorum dicta, & facta ad censoriam trutinam vocatur sub venerabili judicio quatuor & viginti Doctorum, quos Ecclesia insigniores veneratur. Ex his fontibus purissimos doctrinæ latrices sine labore haurire, & copiosissimè effundere, necnon (quæ hujus temporis est annona) subtiliter instillare

stillare poterunt Evangelici Oratores, tum qui ex proprio, ut aiunt, penu, tum qui præ desidia, aut egestate ex alieno vivunt. Illis enim totæ Patrum sententiæ, prout ab ipso fonte manarunt, fideliter transcribuntur; istis verò copiosissimum iudicum subsidio, rerum, sententiarum, & concionum thesauri, quibus hæ paginæ locupletantur, abundè patent, & absque sudore eruuntur. In hoc volumine ( seu, ut verius dicam, in hac bibliotheca selecta, & manuali ) aperitur studiosis omnibus amplissima seges conceptuum, nova ( quamvis de veteri thesauro ) & varia dicendi, ac dicendi materia; undè pro genij, & ingenij diversitate, ( quæ vix multorum librorum est optio ) liberum erit unicuique stylum, & auctorem eligere. Si quæras altæ mentis profunditatem: habes Tertullianum, Philonem, Clementem Alexandrinum, Zenonem Veronensem: si maturum cum subtilitate iudicium, Augustinum, Ambrosium, Cyrillum, Gregorium Nissenum; si eloquentiæ Oceanum, Chrysostomum; si flumen, Nilum; si maiestatem sententiarum, Leonem; si acumen, Chrysologum, Rupertum; si pietatem, Bernardum, Guericum, Arnoldum; si moralia, Magnum Gregorium; si allegorica, Anastasium, si literam, & perpetuum commentarium; Hieronymum, Hugonem, Carthusianum; Abulensem, Caietanum, Lyræ. Et inter horum ( inter dicam, an supra? ) nobilissimas Doctorum voces, ipsius Harmoniæ auctor identidem auditur, qui acutas ita premit, ut superare, & graves ita sequitur, ut excedere videatur. Breviter clarus, acutè solidus, maturè elegans. Tantùm subtiles quasdam inanitates in hoc opere desiderabis ( ò ne desideres oro ) quo vitio nostræ ætatis laborant ingenia, ad illudendos hominum potius, quàm ad Scripturæ sensus enucleandos, non sine magna veritatis iactura, nescio an repertas, an inventas; sed doctrinam veram, firmam, sanam, qualem ab Apostolo. Quamobrem opus iudico dignissimum, cui prodire in lucem non modò à Regia Maiestate liceat, sed imperetur:

ad splendorem Regni, ad communem utilitatem Ecclesie,  
& morum normam: contra quos, & orthodoxam Fidem  
nihil in hac Harmonia auditur, quod à tanto nomine dis-  
sonet. In Regio Collegio D. Antonij 2. die Augusti 1645.

*Antonius Vieyra.*





*APPROVACAM, E CENSURA, QUE O Padre Antonio Vieyra fez por ordem de Sua Alteza á Terceyra Parte da Historia de S. Domingos da Provincia de Portugal, reformada pelo P. Frey Luis de Soufa.*

S E N H O R :



Intitula-se este livro, Terceyra Parte da Historia de São Domingos particular do Reyno, & Conquistas de Portugal, reformada em estylo, & ordem; & amplificada em successos particulares por Frey Luis de Soufa, filho do Convento de Bemfica: & posto que sem mais exame bastavaõ para a qualificação de toda a obra os dous nomes, que se lem na fachada: hum tão esclarecido no mundo, & tão benemerito da universal Igreja, como he o do Patriarca S. Domingos, & he, & será sempre o de sua sagrada Religião: outro tão conhecido em Hespanha, & tão benemerito da nação, & lingua Portugueza, como he o do Padre Frey Luis de Soufa: obedecendo com tudo á ordem de V. Alteza, li com particular attenção esta Terceyra Parte, & me parece tão digna de sahir logo a luz, como o julgáraõ com mayor sufficiencia os Censores da Primeyra, & da Segunda. E se me fora licito estranhar algũa cousa, he só o tempo, em que ella atègora, depois dos dias de seu Author, esteve sepultada com elle. Toda a historia he Mestra da vida: esta he Mestra da vida, & da historia. Da vida, porque todos os Estados do Reyno tem muyto que aprender nos exemplos gloriosos, que aqui se referem, naõ estrã-

geyros, mas proprios, & naturaes, & daquelles meſmos, a quem ſuccedemos, & por iſſo de mais facil imitaçãõ, & ſem deſculpa. Para as Religiões he eſta Hiſtoria eſpeelho, para õs Religioſos eſtimulo, & para todos os que profeffamos obſervança Regular, ou reprehensãõ, ou louvor. Nem ſe encerra ſó o fruto della dentro dos clauſtros, & muros das Religiões; porque tambem o pòdem colher muy copioſo, os que vivem fóra delles. Aqui veraõ os Miniſtros de V. Alteza os grandes progressos, que as Bandeyras de Chriſto igualmente com as Armas de Portugal faziaõ em todo o ſeculo paſſado nas Conquiſtas do Oriente: cuja memoria ſe não pòde ler ſem dor. E he a mayor de todás a conhecida inſenſibilidade com que ou ſe desprezaõ tamanhas perdas, ou ſe lhes difficultaõ os remedios. Creſcia aquella Monarchia em quanto creſcia a Fè: & creſcia a Fé em quanto os Miniſtros della eraõ aſſiſtidos dos que o ſaõ dos Reys: & em quanto os meſmos Reys tinhaõ por tão ſuas as Conquiſtas da Igreja, como a dilataçãõ do proprio Imperio. Por onde diſſe com muyta razaõ o Author deſta meſma Hiſtoria na Dedicatoria da Primeyra Parte, ſer tão propria toda dos Reys Portuguezes, que ſe lhe tiraffeſſem o titulo de S. Domingos, ficaria mais delles, que delie. Aſſim entendêraõ os Religioſiſſimos Principes, que tudo o que ſe dá a Deos, ſe recebe cõ uſura: ſendo pelo contrario politica não ſó errada, mas impia, cuidar que ſe pòdem augmentar os Eſtados com o que ſe tira a quem os dá. Iſto he o que enſina, & perſuade a preſente Hiſtoria, em quanto Meſtra da vida. He tambem, como dizia, Meſtra da meſma Hiſtoria; porque nella ſe vem juntamente praticadas todas as ſuas leys, na verdade da narraçãõ, na ordem dos ſucceſſos, na pontualidade dos tempos, dos lugares, das peſſoas, & na noticia, & ponderaçãõ dos motivos, & cauſas de tudo o que ſe obrou, ou omittio: louvando ſem ambiçãõ, nem liſonja, o que he digno de louvor, (que he quaſi tudo) & caſtigando ſem ſangue alguns deſcuytos, dos quaes ſe compõem não menos a

perfeyção da historia. O estylo he claro com brevidade, discreto sem affectação, copioso sem redundancia, & taõ corrente, facil, & notavel, que enriquecendo a memoria, & afeyçoando a vontade, naõ cança o entendimêto. Faltaõ gèralmente nas Historias das Religiões aquelles calos, & nomes estrondosos, que por si meſmo levantaõ a penna, & daõ grandeza, & pompa à narraçãõ: por onde notou o Mestre da facundia Romana, ser mais facil dizer as cousas sublimes com magestade, que as humildes com decencia. E nesta parte he admiravel o juizo, discriçãõ, & eloquencia do Author; porque fallando em materias domesticas, & familiares, (como saõ particularmente as que se obraõ, & executaõ á sombra da clausura Monastica) todas réfere com termos taõ iguaes, & decentes, que nem nas mais avultadas se remonta, nem nas miudas se abate: dizendo o commum com singularidade, o semelhante sem repetição, o sabido, & vulgar com grande novidade; & mostrando as cousas (como faz a luz) cada hũa como he, & todas com lustre. A lingua-gem tanto nas palavras, como na frase, he puramente da lingua em q̃ professou escrever sem mistura, ou corrupçãõ de vocabulos estrangeiros, os quaes sãõ mēdigão de outras linguas, os que saõ pobres de cabedaes da nossa, taõ rica, & bẽ dotada, como filha primogenita da Latina. Sendo tanto mais de louvar esta pureza no Padre Frey Luis, quanto a sua liçãõ em diversos idiomas, & as suas largas peregrinações em ambos os mundos o não poderaõ apartar das fontes naturaes da lingua materna, como acontece aos rios que vem de longe, que sempre tomaõ a cor, & sabor das terras por onde passaõ. A propriedade com que falla em todas as materias, he como quem a aprendeo na escola dos olhos. Nas do mar, & navegaçãõ falla, como quem o passou muitas vezes: nas da guerra, como quem exercitou as armas: nas das Cortes, & Paço, como Cortesaõ, & defenganado: & nas da perfeyção, & virtudes religiosas, como Religioso perfeyto. Por isso a sua Religiãõ sapientissima neste Reyno,

192 *Approvaçãõ do Padre Antonio Vieyra.*  
como em toda a parte, entre tantos fugeytos eminentes nas  
outras letras, escolheo, com alto conselho, hum tal Chroni-  
nista; entendendo que a arte de fallar com propriedade em  
tudo o que abraça huma historia, não se estuda nas Aca-  
demias das sciencias, se não na Universidade do mundo. O  
grande conhecimento, que o Padre Fr. Luis de Souza teve  
no mesmo mundo, se mostra bem em o haver finalmente  
deyxado. E este he o documento gèral, que se lê em toda a  
sua Historia: tão digno de ser imitado dos que nascêraõ, &  
se creãraõ com semelhantes obrigações, quanto he certo,  
que assim nos primeyros estudos, como nas ultimas resolu-  
ções terà poucos imitadores. Servirà porèm este exemplar  
para confusaõ dos que o lerem. E como elle escreveo na Pri-  
meyra, Segunda, & Terccira Parte desta Historia as acções  
de tão heroicos fugeytos, assim será hum dos mais excellen-  
tes, que andarão escritos na Quarta. Este he o meu parecer.  
Neste Collegio de Santo Antão da Companhia de Jesu em  
28. de Setembro de 1677.

*Antonio Vieyra.*





**CARTA DO P. REYTOR DO COLLEGIO**  
*da Bahia, em que dà conta ao Padre Gèral da*  
*morte do P. Antonio Vieyra, & refere as princi-*  
*paes acções de sua vida.*

**P**ost colligatos epistolarum fasciculos , propediem discessurâ classe, ad Paternitatem vestram mittendos, festinante calamo, hanc cogor extremam dare, absente Patre Provinciali, quæ tristissimum fert mortis nuntium Patris Antonij Vieyræ ab omnibus, qui in Societate sunt, non vulgari dolentis animi sensu excipiendum; licet enim ætate jam nonagenarius, & ab aliquot mensibus oculorum lumine captus, atque ad audiendum minùs paratus dierum suorum mensuram, satis liberali manu datam, implevisse videretur; quæ tamen in eum Deus plurima, ac summa dona congefferat, desiderium tanti viri diu ægrè ferendum facient, augebuntque cumulatissimè, quoties perpetuò in vobis victura memoria nos ad ejus vultum, quem assiduè intuebamur, jucundissimamque consuetudinem, & præclaras animi dotes revocabit: alios verò edita ab eo in lucem volumina præ manibus habentes, & promissa votis omnibus expectantes, ad frustratam spem suam reducet; præsertim, cum non satis laudata Prophetarum Clavis, quam nunc vegeto adhuc ingenij robore perficiendam, limandamque susceperat, non impolita modò, sed nondùm absoluta, menti observabitur; novumque, ac singulare auxilium sibi à superveniente morte ereptum dolebunt, ad meliores opes è sacrarum literarum scrinijs maximâ facilitate eruendas. Undecim jam ille sermonum libros summo studio elaboratos, præter alia opuscula non minùs pretiosa, vulgaverat, eâ aviditate passim conquistos, quam cæterarum etiam nationum desideria testantur; eorumque ver-

iones celeri manu paratæ. Utque datæ fidei se verum assertorem ostenderet, duodecimum nunc mittebat prælo donandum; quem Benjamin suum præ cæteris sibi charum dicebat, sed posthumum fore vaticinabatur; nunc verè post humatum Patrem lucem visurum. Et quamvis, invidiâ jam superatâ, inter concionatores omnes non modò principem locum, nemine contradicente, teneret, sed toto, & coronato vertice, suprâ esset; Clavem tamen istam, quinquaginta annorum opus, ex longa Sanctorum Patrum, aliorumque gravissimorum Authorum lectione paratum, solidissimis rationibus, totaque ingenij vi propugnatum; ac summo judicio, non non minùs eruditè, quàm dilucidâ oratione, elocutioneque dispositum tanti faciebat, ut libè; igni reliqua omnia dare non dubitaret, si hunc librum adhuc imperfectum consummare, & lento ad metam gradu perducere, rigidissimus in eo examinando judex valeret: quod an alij nunc effecturi sint ad ejus votum, valdè utique incertum est, etiamsi peritissimis tradatur; ut sæpè dicere idem solitus erat, cùm alienam manum operi admovendam audiret; licet hoc extremo tempore se multùm juvari posse non diffiteretur, si scriptorem ore suo posset dirigere; ut re ipsâ traditum sibi novissimè studiorum adjutorem dirigebat; sperabatque ex alijs manuscriptis, si Deo dante recuperarentur, magis fore juvandum.

Non pauca tamen hoc in dolore solari nos poterant, si ipse dolor ad lenimen versus tanti boni amissione non recrudesceret: commemoratio videlicet non solùm insignis sapientiæ, sed anteaetæ ab eo vitæ, præsertim in missione Marononij, longisque, ac frequenter susceptis navigationibus pro Indorum libertate, ac salute: tolerantia in adversis, ridentis fortunæ contemptus in prosperis, & perspectus in justis persolvendis amor, qui ei debebatur, omni, qua potuit, exhibiti honoris significatione comprobatus; ab ipso enim in Societatem ingressu, in quam admitti nocturna fuga è paterna domo promeruit, singulari divini Numinis

minis beneficio, ejusque Sanctissimæ & Genitricis favore ad maiora allici statim se sensit; atque ante ejus aram suppliciter orans, & verbi Dei præconem fieri exoptans, veluti amoto ab intellectu obscuro velamine, quod sibi valde molestum usque ad eam diem expertus fuerat, clariori luce perfrui statim cœpit ad omnia facillimè percipienda, perceptaque in opulentissimo memoriæ thesauro servanda.

Hinc ei septemdecim annos nato à superioribus Annuarum Provinciæ literarum historico stylo describendarum cura commissa; quæ non solum elocutionis elegantiam, sed judicij maturitatem requirunt, quam in eo mirabantur. Hinc interpretatio Tragœdiarum Senecæ sequenti anno feliciter ab eo discipulis è scripto tradita; quo tempore cœmenta, quæ modò in lucem prodierunt, non modò in Brasiliâ, sed etiam in Europâ desiderabantur. Explanationem quoque libri Josue, juxta genuinum verborum sensum, moralibus illustratam sententijs, & dulcissima Salomonis Cantica ante vicennium interpretari aggressus est quincuplici in sensu attributo. Post vicennium ab humanioribus ad superiora studia evocatus Philosophiæ cursum sibi proprio Marte paravit; liberatusque est à moderatoribus ab onere scribendi Theologicum pensum; cum vidissent perquam doctè, & eruditè digestos ab eo tractatus, qui adhuc in Provinciâ servantur, illum Theologiæ magistrum testes, qui se rudem aliorum discipulum fatebatur; ad eam quoque facultatem Bahiæ profitendam vix trigesimum annum agens à moderatoribus destinatus ab incepto destitit, quia Ulyssiponem cum Excellentissimi totius Brasiliæ Gubernatoris filio ad Serenissimum Joannem IV. eo tempore summâ animorum consensione ad Regiam dignitatem permotum, & in Brasiliâ devotissimæ voluptatis significatione salutatum coactus est navigare.

Ex susceptis deinde in Galliam, Angliam, Hollandam, Italiamque itineribus ejusdem Serenissimi Regis jussu, cui erat gratosus in paucis, ad negotia maximi momenti per-

agenda, lustratiffque bibliothecis tum Societatis, tum externorum, quæ sunt æraria sapientiæ, consultiffque, & auditis graviffimis ubique Patribus, aliiffque literarum professoribus in diverfo scientiarum genere peritiffimis, eas fibi divitias comparavit, quas facilè adipifci folet, qui mores hominum multorum vidit, & urbes. Controversias inter Catholicos, veræque religionis hoftes agitari folitas, cum inter illos verfari oportuit, legitimamque expugnandi, ac oppugnandi artem ut apprimè novit; ita frequenter ad ufum magno cum fructu revocavit. Ad facræ, profanæque hiftoriæ notitiam tot, tantiffque terrâ, marique fufceptis peregrinationibus non parùm adjutus eft; miroque defiderio inflammatus ad Cosmographiam, & Chronologiam omni contentione addifcendam. Sacrorum Bibliorum volumè non modò integrum per iteratas vices devoravit, fed & ruminare dulciter voluit Prophetarum vaticinijs maxime delectatus; in ijs verum Scripturæ fensum poft Sanctorum Patrum explanationem fedulus investigans, mox loca cum locis attentè conferens, priorumque cum pofterioribus nexum quærens, ut ad germanam arcanorum intelligentiam à Deo volitam non folis ingenij alis, fed firmis grefibus perveniret; ruinam hac ratione prudens evitans, quâ non effugerunt, qui volare aufi funt pennis non homini datis.

Sed licet tot scientiarum radijs illuftris in præcipuis Europæ urbibus, florentiffimiffque Academijs, Romæ præfertim, quæ Caput orbis terrarum eft, & Ulyffipone omnium ad mare fitarum celeberrimâ, univerfis poftet effe confpicuus, aulæque gratus, ac Regibus, uberes prudentiæ fuæ fructus capere, & in fuffeftu facrorum oratorum princeps haberi, maluit tamen ad Indos, amores fuos, reverti, & perquam difficili eo tempore in Marañonio miffioni fe devovere, cui ab ipfo tyrocinio, animarum lucro captus, femper inhiaverat. Cumque nondùm feptemdecim annos natus voto fe obftinxiffet cum ethnicis ufque ad extremâ vitam

vitam agendi, ut eos ad Christi cultum adduceret, instructosque in fide bonis ad salutem moribus informaret, geminam idcirco Brasiliorum, & Angolanorum linguam imprimis didicit, quorum multi in Brasiliâ sunt ad divina percipienda mysteria non vulgariter rudes, ac propterea summo labore instruendi. Et quia ad hæc salutaria ministeria ea tantum doctrina sufficit, quæ satis est ad catechismum rectè tradendum, & ad Ecclesiæ Sacramenta ritè ministranda; de abdicandis illico superioribus studijs apud moderatores suos iteratis precibus egit, antequam Philosophiæ cursum aggredieretur infimo Societatis gradu contentus. Sed cum illi petenti annuere, maiora ab eo sperantes, minimè voluissent, imò illum Provincialis, ac deinde Præpositus generalis ab obligatione servandi nuncupatum votum absque dubitatione absolvisent, non se tamen liberum voluit; quin potius repetitis, post emensum omnium studiorum cursum, antiquis precibus, votique compos jam factus in Maranonium, renuente licet Rege, ac reluctante Principe, navigavit triginta, secum socios ducens in eadem missione ejus exemplo alacriter ad Dei gloriam laboraturos.

Hic ad novennium degens, ut in monumentis ejus manu descriptis videre est, huc, illucque navigando, quodcumque Indorum necessitas advocabat, quatuordecim millia leucarum, eoque amplius emensus est, præter alia non modica itinera per deserta locorum, inviasque sylvas pedibus semper suscepta; præterque externum mare bis, & vicies superatum frequentibus, horrendisque tempestatibus metuendum. Ea missio in quatuordecim Residentias divisa ad sexcentas leucas protenditur; totidemque excurrendo numeravit Pater Vieyra à montibus Japamba usque ad Tapajosorum flumen se ferens; omnesque Residentias undecies hoc tempore invisens. Ad diversarum autem nationum barbaros edocendos magno sanè labore catechismum ad usum sex item linguarum paravit inter se toto celo

dissimi-

dilli nitiu n : communis videlicet, quam generalem vocât, Indorum prope littus morantium ; Nheengaybasiorum, Bocasiorum, Jurunasiorum, & Tapayosorum duplici idiomate utentium : in quibus Residentijs ipse sacras ædes erexit, aliasque jam erectas ornavit, & sacra supellectili instruxit non decenter modò, sed ad divinum cultum promovendum magnificè, & opulenter ex conquistis à Serenissimo Rege elemosynis, statutisque annuis pensionibus pro Missionariorum alimentis, & sibi ex officio Concionatoris Regij præbendis solutis : quæ omnia per novennium collecta quinquaginta cruciatorum millia facilè superabunt, subtracto sibi communi omnium consensu debito ex his redditibus commodo, ut hac ratione inter barbaros sacris hinc spectaculis mirificè illectos meliùs Christiani Fides propagaretur, dum Missionarij vili veste induti, & alimento facilè parabili ex mandioca, & piscatione nutriti publicæ utilitati, sacrarum ædium nitore, & animarum salutis serviebant.

Fructus ex hac arduâ missione susceptus, si ad Indos animum referamus, vel ad Christi agnitionem conversos, vel jam adultos, & in Christianâ pietate provectos, is fuit, qui potuit ex præcipuis Europæ urbibus melioris notæ viros è longinquo excitatos ad eam messem vocare, cùm audirent, homines nè dicam, an sylvestres Satyros? priùs efferatos jam cicures; humanis antea dapibus assuetos, postea perquam reverenter accipiendo Christi corpori intentos, priùs inhonestæ, ac turpi vitæ deditos, & amore vitæ voluptatis ad flagitia, ad cædes paratos, deinde quadragesimali tempore sese flagellis cædentes : denique è feris verè Christianos factos, & Christianam Fidem non ore tantùm, sed probatis moribus profitentes. Hinc utique solamen, hinc gaudium. At si reportatum ab Europeis præmium illuc degentibus contemplemur, jugis fuit P. Vieyræ, Missionariorum Ducis, exagitatio ; in quem præ cæteris capitali odio ferebatur, cò quòd acerrimè pro Indorum liber-

tate pugnaret, ad quos ipsi in servitutem redigendos omnia consilia, conatus omnes, industriamque convertebant. Et quod magis tot inter infecutores dolendum erat, hac de causâ in eum Gubernatores, in eum Regis Ministri, in eum decimarum, & tributorum exactores, in eum milites; in eum concitatus populus, in eum ipsi etiam religiosarum familiarum Sacerdotes, in concionibus, in confessionibus audiēdis, in plateis, ac domibus, tanquam boni publici perturbatorem, fremebant: præsertim ex qua Serenissimus Rex Joannes Quartus pro compertis in P. Vieyra ac Socijs fide, amore, & ardenti missionum zelo, omnium Indorum administrationem Societati nostræ commiserat, reliquis omnibus exclusis; prohibitisque ex creptâ administratione consuetum, optatumque sibi, ac suis, lucrum parare. Quo mortuo, ac veluti ablato P. Vieyræ, cæterisque Missionarijs omni humano præsidio, ducem cum focijs innumeris antea calumnijs frustrâ appetitum, è Maranonio graviori tandem, licet incredibili commento, exturbarunt, dicentes: à P. Vieyra Hollandos ultrò admittendos, & Indorum ope, quos per se, suosque regebat, in Maranonij ditione servandos.

Atque utinam, eo in salum missio, coorta in solo tempestas cessasset; & mare, quod illum toties naufragio aggredi non dubitavit, Deiparâ jamjam submergendum juvante, alis etiam popularibus tempestatibus truculentiores, insanasque minas ponere docuisset. At, crebrescentibus in portu fluctibus, maiora etiam in Lusitaniâ adversis concitata ventis maria expertus est, inter eos maximè, qui obsequium se Deo præstare arbitrabantur in P. Vieyra justè, ut putabant, exagitando. Verùm in eâ rerum procellâ, cujus vel meminisse alex plenum est, ea tranquillitas à P. Vieyrâ servata, quæ considerantibus pro miraculo esset, nisi ejus voluntatem cum divinâ conjunctam ex frequenti meditatione, & sanctorum librorum lectione, ipsâque imprimis multarum ærumnarum, persecutionum, ægritudinū, morborum,

borum, & incommodorum experientia agnovisset. Extat adhuc inter ejus manuscripta commentariorum per annos, mentes, diesque digestum, in quo maris tempestates, imminetia naufrāgia, molestissimæ navigationes, piratarum occurfus, dolores corporis, mortiferæque infirmitates, adversæ fortunæ ictus, periculaque ab eo cælesti ope declinata indicantur, ad gratiarum actionem Deo debitam frequenter recolendam; totque ibi dura, graviaque discrimina numerantur, ut mirum sit, ad eam usque ætatem pervenire potuisse, quam pauci hoc tempore assequuntur, tot inter animi ægritudines, morbosque corpori molestissimos.

In angello itaque sedens cum libello ad septemdecim ferè annos in suburbano rure Bahiensi, in quo assiduam imprimendis libris operam dedit, Contemptum mundi evolvere, ac ruminare magnâ cum voluptate gaudebat; à quo verè didicerat perituram gloriam, & dynastiarum, legatorum, & purpuratorum Principum plausum, ipsamque regum gratiam in aulâ dominantem contemnere. A' meditatione Dominicæ Passionis multa pati didicit non æquanimiter modò, sed fortiter, malosque in bono vincere, & ingratos novis beneficijs superare, seque frequenter cum JESU in horto siltere, & cum clamante ad Patrem clamare - Non mea voluntas, sed tua fiat - qua semper jaculatoriâ oratione utebatur. In Deiparæ Virginis patrocinio omnem spem suam locaverat; à qua toties naufragio creptus repeti jure vitam suam putabat; quique Rosarij pensum eâ ratione solvere satagebat, quâ in duobus à se in lucem editis libris ad eusdem Magnæ Genitricis laudem docuerat. Ab annoq̄ suburbano egressus rure in Collegio manens certum sibi interioris facelli invisendi tempus statuerat, ut cū Domino in Eucharistiâ latente liberiùs versaretur, cujus sacratissimum corpus ad aliquot menses quotidie; si non decumberet, reverenter accipere solitus fuit, ad viaticum in æternâ vitâ sibi tempestivè parâdum. Dicere tamen magnâ cū animi demissione à me non semel auditus est: sibi, sic meritò

rito etiã hæc duo solatia nuper à Deo erepta: privatũ scilicet se justè libello, cũ legēdi facultas sibi penitus interdicta est, amisso ferè usu oculorum: privatum in super angello, cũ super veniente antiquis morbis novã, frequenti, & ob ardorem intolerandum molestissima lotij emissionē, non nisi raptim in facello, & ad breve tempus morari posset, unde maius à divinã Eucharistiã solatium petere consueverat.

Nec tamen ab assiduo labore cessans aut dictandi, aut ordine digerendi, quæ ab alijs erant scribenda, noctes ducere infomnes coepit, recuperatã interdium parum quiete, amissãque paulatim cibi sumendi voluntate. Hinc præter frequentes erysipelatis repetitiones, & impetiginis acrem pruritus lentã etiam, etsi levissimã subinde febris tentatus, paucisque interjectis diebus è lecto surgens, iterumque decumbens à colloquio cum duobus Patribus in ipso Collegij ambulacro se in cubiculum repentẽ recipiens vehementiũs experiri dolores coepit à lotij ardore excitatos, quorum vi præter modum affectus, imminutisque sensim viribus gravioris periculi signa dedit eã ætate non contēnendi. Aperire venam medici non sunt ausi, adhibitis tantũ refrigerantibus potionibus, post quas respirare iterum visus est, ac veluti novo superveniente robore recreari: divinæ statim Eucharistiæ Sacramento munitus inde maiori, quam debebant, spe salutis conceptã, conati sunt morbi causam levissimo medicamento depellere; à quo ipse vitam relinquere coactus est eadem, qua medicamentum sumperat, die; sic tamen, ut & ipse imminens periculum agnosceret, & à sanctã unctione præsidium peteret è vitã mox abiturus. Ineunte quintã, postquam decubuit, die, quæ decima octava Julij numerabatur, primã scilicet post dimidiam noctem horã superventuram lucem signante, ut sperare fas est, quietè obdormivit in Domino nonagesimum ætatis annum à die sextã Februarij 1608. feliciter inchoatæ tunc agens; Societatis verò quintum ac septuagesimum; quam ingressus fuerat quintã Maij. 1623. post edi-

tam in eâ quatuor votorum professionem 26. Maij 1644.

Mortem profusis lacrymis, etſi nunquam ſatis pro tanti viri meritis proſequentes ab honore, quo in juſtis perſolvendis ab omnibus affectus eſt, ſolamen capere potuerunt. Ab interiori ſacello uſque ad Templum Metropolitanæ Sedis Canonici, Cântoresque una cû noſtris elatum corpus aſſociarût, & Matutinis precibus, Laudibusque de morte decantatis, ſolemne ſacrificium pro eo obtulerunt, & tumulato extremùm rogatâ requie lugubriter conclamarunt. Excellentiffimus D. Joannes de Alancaſtro totius Braſiliæ Gubernator, ejuſque filius, nec non designatus Epifcopus S. Thomæ, & Illuſtriſſimi, ac Reverendiſſimi Archiepiſcopi Vicarius Generalis unâ cum Reverendiſſimo Benediſtinae Familiae Provinciali, & Collegij noſtri Rectore corpus in feretro extulerunt. Sacrum pro eo facere Illuſtriſſimo Archiepiſcopo non licuit, quod ſummoperè optaſſe teſtatus eſt, propter incommodam valetudinem, qua adhuc ab accessu prohibebatur. Ex omnibus Religioſis Ordinibus primarij Sacerdotes, ac Superiores aut ad aras operati ſunt, aut exequijs interfuere. Nec deſiderati Senatores, ſupremuſque Cancellarius unâ cum maiori Regis œconomo, alijque viri nobiles, licet non omnes fuerint feſtinate mortis nuntio advocati. Commiſſa, quæ melior potuit, à pictore tabulæ effigies, eâ tamen longè inferior, quam ſibi ipſe in editis lucem libris paravit latentem quoque animû, & qui nullus delineari coloribus potuit, ad miraculum referentem. Ejuſ ſcripta poſt promulgatum P. Veſtræ præceptum in arcâ duplici, ac diverſâ clavi obſerata ſervantur, quorum index huic epiftolæ adjuñctus inventum theſaurû monſtrabit ad arbitrium P. Veſtræ cuſtodiendum.

Hæc autem à me currente calamo exarata, ſi Paternitati Veſtræ ita probabitur, latinè à P. Leopoldo Fuez Sereniſſimæ Reginae noſtræ Confeſſario, Luſitanicè à P. Ludovico Severino P. Vieyræ intimo familiari, dum viveret, & Italicè à P. Antonio Maria Bonuſtio noviffimo illius in ſtudio

studio ad jutore ad Clavem perficiendam elegantiori stylo, servatisque historiae legibus describentur, & ab his praecleara P. Vicyræ facinora rebus suo in lumine positis, & quae omiffa sunt ex locupletiori thefauro collectis, ut meliorem, ita diuturniorem vitam accipient, ad memoriam posterorum sempiternam, Deique maiorem laudem, & gloriam; qui nobis Paternitatem Vestram diu incolumem servet. Bahia 20. Julij an. 1697.

*Paternitatis Vestrae*

*Indignissimus in Christo servus, ac filius*

*Joannes Antonius Andreonius.*



*RELAC, AM DE HUM CASO NOTA-  
vel, que succedeo antes da morte do P. Joseph  
Soares, companheyro do P. Antonio Vieyra, au-  
thorizado com o testemunho do Padre Reytor, que  
então era do Collegio.*

**H** Oc anno piè, ac religiosè obiit in Collegio Bahiensi  
P. Josephus Soares, Patris Antonij Vieyra ultra tri-  
ginta annos diligentissimus amanuensis, sociusque fidelissi-  
mus. In Missione Maranonensi, deinde in Lusitania, mox  
Romæ, iterumque Ulyssipone, & demum per septemde-  
cim ferè annos in Brasilia ei comes additus, quos in scriben-  
dis concionibus in lucem editis, alijsque quotidianis scrip-  
tionibus, cum cæteris, ad parandum lucubrariissimum opus.  
De Regno Christi in Terris consummato spectantibus, &  
in assiduo ejusdem famulatu libens insumpsit: tanta Patrem  
Vieyram charitate complexus, ut erga illum non solum  
amantissimi socij officia, sed & vilissima quæque mancipio-  
rum munia obire non dubitaverit: eidem non paucis mor-  
bis tentato, in itineribus, stationibusque, & hospitij, die  
noctuque promptissimâ voluntate deserviens. Multa cum  
illo inter Maranonenses passus ab Indorum libertati insi-  
diantibus: multa in navigationibus, peregrinationibusque  
incommoda devoravit, magna Oceani parte non semel  
superatâ, inter frequentes tempestates, naufragium proxi-  
mum comminantes: multa demum adversa pertulit, Patri  
Vieyræ ex animo condolens, falsis delationibus, calumniif-  
que exagitato, & propter illas dura perpeffo. Incommodâ  
ferè semper utens valetudine, & corporis mortificationi  
jugiter studens, non nisi stans scribere consuevit. Cibum

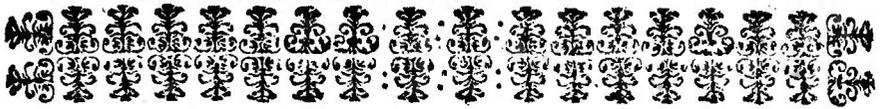
somnumque moderatissimum admittens, ut plurimum vestitus decumbebat; suorumque dolorum immemor, etiam cum ægrotabat, identidem ad Patrem Vieyram è strato festinabat; sollicitus, nequa in re illi decissent, quibus laboranti assistendi, & vices suas supplendi cura commissa. Molestissima scabie, atque impetigine vexatus, contractoque paulatim ventre, & prominentibus ossibus vix pelle adherente, nunquam à solito Divinarum precum penso solvendo, nec à faciendis sacra, nec à reliquis religiosæ disciplinæ functionibus destitit; & communes mores, quoad fieri potuit, usque ad mortem servavit. Præmortuo Patre Antonio Vieyra, veluti amisso compare turtur, Ezechia vota ingeminabat, dicens: *Domine, si sic vivitur, & in talibus vita spiritus mei; corripies me, & vivificabis me. ecce in pace amaritudo mea amarissima.* Votisque Deo annuente ex hac mortali vita discessit die 16. Maij anno 1699 quartum supra septuagesimum ætatis suæ annum agens. Natus Ulyssipone 11. Novembris, anno 1652. Societatem ingressus 25. Novembris, anno 1652. Coadjutor spiritualis formatus in Collegio Conimbricensi 15. Augusti anno 1667.

Illud autem singulari memoriâ dignum, quod ipse coram testibus confessario suo narravit: visitatum se scilicet omnino vigilantem, biduo ante decubitum, & quinto-decimo ante mortem die, à Patre Antonio Vieyra, in accessu non sine horripilatione, ac metu, & ab eo manu humerum tangente, & oculis ad cælum sublatis, ad migrandum invitatum; & cum gaudio in discessu relictum. Prius etiam nocte quadam in somnis plorâs accedentem ad se eundem Patrem Vieyram videre sibi visus est, lacrymasque ad solamen tergentem; & ex eo tempore expectare mortem cepit, imò in vitare: sola namque virium debilitate, à nimio alvi fluxu coorta, coactus decumbere illicò Sacramentis Ecclesiæ se muniri enixè à Rectore postulavit, & mox Pontificias Indulgentias, ad peccatorum remissionem, morientibus in Societate dari solitas, sibi etiam impertiri suppliciter

petiit, advocato demum confessorio, & animo per sacram Exomologesim iterum expiato, ea, quæ sibi cum Patre Vicyra ante decubitum acciderant, rursum coram sociis interroganti narrans, & vera, & ab experrecto visa confirmans, repentè signum vicini obitûs, inter colloquendum, pulsato de more tintinnabulo, dari jussit; vixque recitatis consuetis precibus, absque ulla mora, sub earum finem expiravit, interitu adstantibus piè invidendo.

Tumulandum corpus, honoris causâ, profecuti sunt ab interiori Collegii Bahiensis sacello usque ad templum, excellentissimi Domini D. Petrus Antonius de Noronha, in India nuper Proregis munere functus, & D. Joannes de Lãcastro totius Brasiliæ supremus Gubernator, & Dux Generalis, aliique cum Tribuno militum militiæ Duces Primarij; ut hac ratione servum suum Christianæ humilitatis valde studiosum, & dum viveret, à Magnatum congressu, conspectuque fugientem, Deus perquam honorifico comitatu, & præclaro virtutum testimonio decoraret. Quæ omnia ad veritatis testimonium, & ad Dei laudem scripta voti. Bahiæ 17. Maij an. 1699.

*Joannes Antonius Andreonus Societatis JESU,  
Rector Collegii Bahiensis.*



# INDEX

## LOCORUM SACRÆ Scripturæ.

Ex Genesi.

- Cap. 1. v. 2. **I**N principio creavit Deus Cælum, & terram. §. 182.
- v. 2. Benedixit illis Deus, & ait: Crescite, & multiplicamini. 24.
- v. 27. Masculum, & fœminam fecit eos. 40.
- Cap. 2. v. 27. Formavit Deus hominem. Ibid.
- Ibid. Inspiravit in faciem ejus spiraculum vitæ, & factus est homo in animam viventem. 95.
- v. 17. In quacumque die comederis, morte morieris. 128.
- v. 23. Vocabitur virago, quoniam de viro sumpta est. 46.
- v. 25. Erunt duo in carne una. 40.
- Ibid. Erat uterque nudus, & non erubescabant. 128.
- Cap. 3. v. 5. Eritis sicut dii, scientes bonum, & malum. 110. & 191.
- v. 8. Abscondit se Adam. 127.
- v. 14. Super pectus tuum gradieris, & terram comedes cunctis diebus vitæ tuæ. 127.
- v. 16. Maledicta terra in opere tuo, in pulverẽ reverteris. 20.
- v. 17. In dolore paries filios ... sub potestate viri eris. Ibid.
- v. 19. Pulvis es, & in pulverem reverteris. 86.]
- Ibid. Terra es, & in terram ibis. 100.
- v. 20. Vocavit Adam nomen uxoris suæ Heva, eò quòd mater esset cunctorum viventium. 20.

- Cap. 6. v. 3. *Non permanebit spiritus meus in homine, quia caro est.* 104.
- v. 12. *Quando omnis caro corruperat viam suam.* 145.
- Cap. 8. v. 11. *Ramum olivæ vni entibus foliis.* 16.
- Cap. 9. v. 9. *Vir justus, atque perfectus in generationibus suis.* 145.
- Cap. 14. v. 21. *Da mihi animas, cætera tolle tibi.* 89.
- Cap. 17. v. 16. *Benedicam ei, &c.* 11.
- Cap. 18. v. 27. *Loquar ad Dominum, cum sim pulvis, & cinis.* 86.
- Cap. 22 v 17 *Benedicam tibi, &c.* 10.
- Cap 29. v. 20 *Videbantur illi pauci dies præ amoris magnitudine* 179.
- Cap. 32. v. 26. *Dimitte me jam enim ascēdit aurora.* 11. & 16.
- Ibid. *Non dimittam.* 8.
- v. 28. *Israel erit nomen tuum, quia contra Deum fortis fuisti.* 15.
- v. 30. *Et benedixit ei in eodem loco.* 12.
- Cap. 33. v. 24. *Ecce vir luctabatur cum eo.* 10.
- Cap. 37. v. 18. *Cogitaverunt illum occidere.* 204.
- v. 23. *Nudaverunt eum tunica talari & polymita.* Ibid.
- v. 24. *Miserunt eum in cisternam veterem.* Ibid.
- v. 28. *Vendiderunt eum Ismaelitis.* Ibid.
- v. 32. *Vide utrum tunica filii tui sit, an non?* 202.
- v. 33. *Fera pessima comēdit eum bestia devoravit Joseph.* 201.
- v. 34. *Scissisque vestibus indutus est cilicio, lugens filiū suum multo tempore.* Ibid.
- Cap. 39. v. 12. *Relicto in manu ejus pallio fugit.* 63.
- Cap. 40. v. 14. *Ut facias, &c.* 21.
- Cap. 41 v. 32. *Quod autem vidisti secundo eandem rem, firmitatis indicium est, & quod fiat sermo Dei, & velocius impleatur.* 303.
- v. 40. *Uno tantum Regni folio te præcedam.* 190.
- v. 41, *Constitui te super omnem terram Ægypti.* 404.

v. 42. *Vestivit eum stola byssina, & collo torquem auream circumposuit. Ibid.*

v. 43. *Ut omnes coram eo genuflecterent, & præpositum esse scirent universæ terræ. Ibid.*

v. 44. *Absque tuo imperio non movebit quisquam manum, aut pedem in omni terra Ægypti. Ibid.*

v. 45. *Vocavit eum lingua Ægyptiaca, Salvatorem mundi. Ibid.*

Cap. 42. v. 21. *Meritò hæc patimur, quia peccavimus. 168.*

Cap. 47. v. 9. *Dies peregrinationis meæ centum & triginta annorum sunt, parvi, & mali. 3.*

Cap. 46 v. 26. *Desiderium collium æternorum. 178.*

Ex Exodo.

Cap. 3. v. 5. **T** *Erra enim, in qua stas, terra sancta est 267.*

Cap. 7. v. 1. **T** *Aaron frater tuus erit propheta tuus. 226.*

Cap. 20. v. 18. *Populus autem videbat voces. 267.*

Cap. 33 v. 20. *Omne bonum ostendam tibi. 112.*

v. 23. *Cum transibit gloria mea, ponam te in foramine petrae, & protegam dextera mea, donec transeam, tollamque manum, & posteriora mea videbis. Ibid.*

Ex Josue.

Cap. 10. v. 12. **S** *ol contra Gabaon ne movearis, & Luna contra vallem Aialon. 188.*

v. 14. *Stetit Sol in medio Cæli, non fuit antea, nec postea tam longa dies. 2.*

Ex libro Judicum.

Cap. 6. v. 12. **D** *ominus tecum virorum fortissime. 98.*

Cap. 7. v. 10. **D** *sin autem ire formidas, descendat tecum Phara puer tuus. 138.*

v. 14. *Non est hoc aliud, nisi gladius Gedeonis. 314.*

v. 20. *Hic est gladius Domini, & Gedeonis. Ibid.*

Cap. 9. v. 11. *Numquid deferam dulcedinem meam fructusque suavissimos, ut inter cætera ligna promovear? 29.*

## Ex libro 1. Regum.

- Cap. 4. v. 18. **C**umque ille nominaret arcam Dei, cecidit de sella retrorsum, & mortuus est. 173.
- C. 9. v. 24. Levavit autem cocus armū, & posuit ante Saul. 30
- Ibid. Comede, quia de industria servatum est tibi. Ibid.
- Cap. 17. v. 36. Nam leonem, & ursum interfeci ego. erit igitur & Philisthæus hic quasi unus ex eis. 83.
- v. 40. Elegit quinque limpidissimos lapides de torrente, & percussit Philistæū, & infixus est lapis in fronte ejus. 75
- v. 49. Tulit unum lapidem, & funda jecit, & circumducens percussit Philisthæum. 10. & 196.
- v. 50. Cecidit in faciem suam super terram. 196.

## Ex libro 2. Regum.

- Cap. 12. v. 7. **T**ues ille vir? 140.
- v. 13. **P**eccavi Domino. Ibid.
- Ibid. Dominus quoque transtulit peccatum tuum 120.
- v. 14. Verumtamen quia blasphemare fecisti nomen Domini, non recedet gladius de domo tua. 167.
- v. 21. Quis est sermo, quem fecisti? propter infantem, cum adhuc viveret jejunabas, mortuo autē puero surrexisti, & comedis 117.
- v. 23. Numquid potero revocare eum? Ibid.
- Cap. 24. v. 14. Quia melius ut incidam in manus Domini, quam in manus hominum. 65.

## Ex libro 3. Regum.

- Cap. 6. v. 4. **I**ntraverat, &c. 22.
- Cap. 12. v. 10. **M**inimus, &c. 4.
- Cap. 19. v. 4. **P**etivit anima sue ut moreretur. 70.

## Ex libro Job.

- Cap. 7. v. 20. **P**eccavi, quid faciam tibi ò custos hominum. 123.
- Cap. 10. v. 11. **P**elle, & carnibus vestisti me. 91.
- v. 12. Ubi nullus ordo, sed sempiternus horror. 153.
- C. 14. v. 15. **Q**uis mihi hoc tribuat, ut in inferno protegas me, & abscondas me, donec pertranseat furor tuus. 142.

Cap. 17. v. 2. *Non peccavi, & in amaritudinibus moratur oculus meus.* 123.

Cap. 29. v. 3. *Quis mihi hoc tribuat, ut sim juxta menses pristinos, quibus Deus custodiebat me, quando splendebat lucerna ejus super caput meum.* 111.

v. 4. *Quando secretò Deus erat in tabernaculo meo* 111.

Cap. 30. v. 19. *Comparatus sum luto, & assimilatus sum favillæ, & cineri.* 86.

Ex Psalmis.

Pf. 4. v. 10. **S**ingulariter in spe constituisti me. 182.

Pf. 5. v. 11. **S**In Deo speravi, non timebo quid faciat mihi homo. Ibid.

Pf. 6. v. 7. *Lacrymis meis stratum meum rigabo.* 120.

Pf. 7. v. 13. *Nisi conversi fueritis, gladium suum vibrabit.* 316.

Pf. 10. v. 7. *Ignis, & sulphur, & spiritus procellarum, pars calicis eorum.* 162. 165. & 170.

Pf. 15. v. 1. *Conserua me, Domine, quoniam speravi in te. Dixi Domino: Deus meus es tu, quoniam honorum meorum non eges.* 183.

v. 9. *Insuper, & caro mea requiescet in spe.* 182.

Pf. 17. v. 6. *Dolores inferni circumdederunt me, præoccupaverunt me laquei mortis.* 159.

Pf. 19. v. 5. *Tribuat tibi secundum cor tuum, & omne consilium tuum confirmet.* 24.

Pf. 21. v. 10. *Tu es spes mea ab uberibus matris meæ.* 182.

v. 16. *Et in pulverem mortis deduxisti me* 99.

Pf. 27. v. 23. *Superbia eorū, qui te oderunt, ascendit semper.* 162

Pf. 28. v. 3. *Vox Domini super aquas, Deus maiestatis intonuit: vox Domini in virtute: vox Domini in magnificentia: vox Domini confringentis cedros: vox Domini intercedentis flammam ignis: vox Domini concutientis desertum.* 266.

Pf. 37. v. 18. *Et dolor meus in conspectu meo semper.* 120.

Pf. 39. v. 6. *Multa fecisti tu, Domine Deus meus mirabilia tua,*

**1** & cogitationibus tuis non est, qui similis sit tibi. 81.

- Pl. 43. v. 7. *Non enim in arcu meo sperabo, & gladius meus non salvabit me.* 182.
- v. 14. *Verecundia mea contra me est.* 140.
- Pl. 44. v. 21 *Homo cum in honore esset, non intellexit.* 85.
- Pl. 45. v. 10. *Arcum conteret, & confringet arma.* 337.
- Pl. 49. v. 11 *Statuam te contra faciem tuam,* 140.
- Pl. 50. v. 4. *Amplius lava me ab iniquitate mea, & à peccato meo munda me.* 122.
- v. 5. *Peccatum meum contra me est semper.* 120.
- Ibid. *Quoniam iniquitatem meam ego cognosco, & peccatum meum contra me est semper.* Ibid.
- v. 6. *Et malum coram te feci.* 136.
- Pl. 59. v. 6. *Dedisti timentibus te significationem, ut fugiant à facie arcus.* 288.
- Pl. 72. v. 9. *Posuerunt in Cælum os suum.* 161.
- Ibid. *Posuerunt in Cælum os suum, & lingua eorum ussit Sanctos terræ.* Juxta vers. Chaldaic. 171.
- v. 25. *Quid mihi est in Cælo, & à te quid volui super terrã? Deus cordis mei, & pars mea Deus in æternum.* 182.
- Pl. 74. v. 9. *Calix in manu Domini vini meri plenus misto.* 170
- v. 10. *Et inclinavit ex hoc in hoc, verumtamen fœx ejus non est exinanita, bibent omnes peccatores terræ.* Ibid.
- Pl. 77. v. 39. *Spiritus vadens, & non rediens.* 19.
- Pl. 85. v. 2. *Custodi animam meam, quia Sanctus sum, salvum fac servum tuum Deus meus sperantem in te.* 182.
- v. 13 *Eravisti animam meam ex inferno inferiori.* 157.
- Pl. 89. v. 4. *Mille anni in conspectu tuo, tamquam dies histerna que præterit.* 179.
- Pl. 102. v. 14. *Quoniam ipse cognovit figmentum nostrum, recordatus est quoniam pulvis sumus.* 99.
- Pl. 104. v. 27. *Posuit in eis verba signorum suorum.* 265.
- Pl. 106. v. 26. *Ascendunt usque ad Cælos, & descendent usque ad abyssos.* 162.
- Pl. 113. v. 25. *Cælum Cæli Domino.* 157.
- Pl. 117. v. 9. *Bonũ est sperare in Domino, quàm sperare in principibus.* 192.

**Ps. 118. v. 112.** *Inclinavi cor meum ad faciendas justificationes tuas in æternum propter retributionem.* 177.

v. 137. *Iustus es, Domine, & rectum iudicium tuum.* 168.

v. 139. *Tatascere me fecit zelus meus.* 58.

v. 147. *In verba tua super speravi.* 182.

**Ps. 138. v. 8.** *Si ascendero in Cælum, tu illic es; si descendero in infernum, ades* 152.

v. 12. *Sicut tenebræ ejus, ita & lumen ejus.* 133.

**Ps. 143. v. 1.** *Qui docet manus meas ad præliū, & digitos meos ad bellum.* 75.

**Ps. 145. v. 2.** *Nolite confidere in principibus, in filiis hominum, in quibus non est salus.* 192.

Ex Proverbiis.

**Cap. 13. v. 12.** **S** *Pes, quæ differtur, ægritudo cordis.* 193.

**Cap. 31. v. 10.** **S** *Mulierem, &c.* 7.

*Ibid. Procul, &c.* 23. & 24.

Ex libro Ecclesiastes.

**Cap. 4. v. 10.** **V** *Æ soli.* 315.

Ex Cantico Canticorum.

**Cap. 1. v. 6.** **I** *ndica mihi, &c.* 19.

v. 7. **I** *Si ignoras te, egredere.* 88.

*Ibid. Si ignoras, &c.* 20.

**Cap. 3. v. 9. & 10.** *Ferculum fecit sibi Rex Salomon, reclinatorium aureum, ascensum purpureum media charitate constravit.* 190.

**Cap. 8. v. 8.** *Veni Sponsa mea, veni de Libano, veni coronaberis.* 27.

**Cap. 5. v. 5 & 6.** *Surrexit ut aperirem dilecto meo; at ipse declinaverat, atque transierat.* 51.

Ex libro Sapientiæ.

**Cap. 3. v. 1.** **N** *on tanget illos tormentum mortis.* 206.

v. 2. **N** *isi sunt oculis insipientium mori.* *Ibid.*

- Cap. 10. v. 8. **R** Egnum à gente in gentem transfertur propter injustitias. 276.
- v. 9. *Quid superbis terra, & cinis.* 85.
- Cap. 24. v. 18. *Quasi palma exaltata sum in Cades, quasi plantatio rosæ in fericho, quasi oliva speciosa in campis* 12.
- Ex Isaia.
- Cap. 1. v. 24. **H** Ecu consolabor super hostibus meis, & vindicabor de inimicis meis. 167.
- Cap. 3. v. 9. *Peccatum suum sicut Sodoma prædicaverunt, nec absconderunt.* 148.
- Cap. 6. v. 3. *Velibant faciem ejus, & clamabant alter ad alterum, Sanctus, Sanctus, Sanctus.* 164.
- v. 5. *Væ mihi quia tacui, quia vir pollutus labiis ego sum, & in medio populi polluta labia habentis ego habito.* 143.
- Cap. 9. v. 6. *Principatus ejus super humerum ejus.* 30.
- Cap. 13. v. 3. *Ego mandavi sanctificationis meis.* 296.
- Cap. 24. v. 1. *Ecce Dominus dissipabit terram, & nudabit eam.* 293.
- v. 5. *Terra infecta est ab habitatoribus suis, quia transgressi sunt leges, mutaverunt jus, dissipaverunt fœdus sempiternum.* 299.
- v. 6. *Propter hoc maledictio vorabit terram, & peccabunt habitatores ejus, ideoque insanient cultores ejus, & relinquentur homines pauci.* Ibid.
- v. 7. *Læxit vindemia, infirmata est vitis, ingemuerunt omnes, qui lætabantur corde: clamor erit super vino in plateis: translatum est gaudium terræ.* 300.
- v. 10. *Attrita est civitas vanitatis, clausa est omnis domus, nullo introente, relicta est in urbe solitudo, & calamitas opprimet portas.* 301.
- v. 13. *Quia hæc erunt in medio terræ, in medio populorum, quo modo si paucæ olivæ, quæ remanserunt, excutiantur ex olea, & racemi, cum fuerit finita vindemia.* 302.
- v. 14. & 15. *Illi levabunt vocem suam, atque laudabunt: cum*

glorificatus fuerit Dominus, huiusmodi de mari: propter hoc in doctrinis glorificate Dominum: in insulis maris nomen Domini Dei Israel. A finibus terra laudes audiuimus, gloriam iusti: & dixi, Secretum meum mihi, secretum meum mihi. 291.

Cap. 28. v. 20. Domine saluum me fac, & psalmos nostros cantabimus omnibus diebus nostris in domo Domini. 164.

Cap. 32. v. 18. Sedebit populus meus in pulchritudine patris. 15.

Cap. 33. v. 7. Angeli pacis. 14.

Cap. 35. v. 4. Ecce Dominus adducet ultionem retributionis: ipse veniet, & salvabit nos. 167.

Cap. 53. v. 5. Livore ejus sanati sumus. 59.

Cap. 56. v. 12. Peccata nostra responderunt nobis. 121.

Ex Jeremia.

Cap. 1. v. 7. **N**oli dicere: Puer sum: quoniam ad omnia, quae mittam te, ibis. 98.

Cap. 6. v. 15. Confusi sunt, quia abominationem fecerunt, quinimò non sunt confusi, & erubescere nescierunt, idcirco cadent inter corruentes in tempore visitationis suae. 148.

Cap. 10. v. 2. Nolite timere à signis Caeli, quae timet gètes. 280.

Cap. 12. v. 11. Quia nullus est qui recogitet corde. 196.

Cap. 15. v. 19. Si separaveris pretiosum à vili, quasi os meum eris. 95.

Ex Threnis

Cap. 3. v. 25. **B**onus est Dominus sperantibus in eum, animae quærenti illum. 181.

Ex Ezechiele.

Cap. 1. v. 7. **P**lanta pedis eorum, quasi planta pedis vituli, 84.

v. 8. Manus hominis sub pennis. Ibid.

v. 11. Pennae eorum extensae desuper. Ibid.

v. 12. Ubi erat impetus spiritus illuc gradiebantur. Ibid.

Cap. 28. v. 17. Perdidisti sapientiam tuam in decore tuo. 85.

Ex Daniele.

Cap. 2. v. 38. **T**ues ergo caput aureum. 100.Cap. 3. v. 1. **F**ecit statuam auream Ibi 1.Cap. 13. v. 11 **E**rant ambo vulnerati amore ejus, nec indicaverunt vicissim dolorem suum, erubescabant enim indicare si concupiscentiam suam. 114.Cap. 14. v. 31. **D**abantur eis duo corpora. 89.

Ex Osea.

Cap. 10. v. 8 **D**icent montibus: Operite nos; & collibus: Cadite super nos. 142.

Ex Nahum.

Cap. 3. v. 8. **N**umquid melior est Alexandria populorum, quæ habitat in fluminibus: 73.

Ex D. Matthæo.

Cap. 2. v. 11. **P**rocidentes adoraverunt: & apertis thesauris suis obtulerunt. 67.v. 18 **V**ox in Rama audita est, ploratus, & ululatus multus, Rachel plorans filios suos, & noluit consolari, quia non sunt. 118.Cap. 4. v. 9. **H**æc omnia tibi dabo, si cadens adoraveris me: 191.Cap. 8. v. 16. & 17. **O**mnes male habentes curavit, ut adimpleretur quod dictum est per Isaiam Prophetam dicentem: Ipse infirmitates nostras accepit, & ægritudines nostras portavit. 59.Cap. 11. v. 9 **E**tiam dico vobis, & plus quàm Prophetam. 28.Cap. 12. v. 30. **Q**ui non est mecum, contra me est. 315.Cap. 17. v. 26 **D**ate eis pro me, & te. 68.Cap. 22. v. 32. **D**eus Abraham, Deus Isaac, & Deus Jacob, non est Deus mortuorum, sed viventium. 208Cap. 24. v. 7. **S**urget gens in gentem, & Regnum adversus Regnum, & erunt pestilentia. 65.Cap. 25. v. 41. **I**te maledicti in ignem æternum. 157.Cap. 27. v. 42. **A**lios salvos fecit, se ipsum non potest salvum facere. 60.v. 43 **B**iasp. venabant eum dicentes: Si Filius Dei est, deest d:

*Mat de Cruce: Confidit in Deo, liberet nunc, si vult, eum, dixit enim, quia Filius Dei sum. 159.*

v.46. *Deus meus, Deus meus, ut quid dereliquisti me? 148.*

Ex D. Luca.

Cap.2.v.13. **E**T subito facta est cum Angelo multitudo militiæ cælestis laudantium Deum, & dicentium: Gloria in altissimis Deo, & in terra pax hominibus. 14.

Cap.6.v.20. *Beati pauperes: quia vestrum est Regnum Dei. Beati qui nunc esuritis: quia saturabimini. Beati qui nunc fletis: quia ridebitis. Beati eritis cum vos oderint homines. 197.*

v.47. *Quoniam dilexit multum. 116.*

Cap.9.v.26. *Qui erubuerit me, & meos sermones, hunc Filius hominis erubescet. 146.*

Cap.10.v.1. *Misit illos binos. 137.*

Cap.12.v.19. *Anima mea habes multa bona posita in annos plurimos, requiesce, comede, bibe, epulare. 103.*

v.20. *Stulte, hac nocte repetunt animam tuam à te. Ibid.*

v.35. *Lucernæ ardentes in manibus vestris. 67.*

v.36 *Ut cum venerit, & pulsaverit, confestim aperiant ei. 50.*

v.40. *Et vos estote parati: quia qua hora non putatis, Filius hominis veniet. 72.*

Cap.13.v.4 & 5. *Putatis quia & ipsi debitores fuerint præter omnes homines habitantes in Hierusalem? Non, dico vobis: sed si pœnitentiam non egeritis, omnes similiter peribitis. 319.*

Cap.14.v.31. *Si quis Rex iturus committere bellum adversus alium Regem, 11.*

Ibid.v.32. *Adhuc eo longè agente, legationem mittens, rogat ea quæ pacis sunt. Ibid.*

Cap.15.v.4. *Relictis nonaginta novem in deserto, vadit ad eam quæ perierat. 108.*

v.5. *Sic erit gaudium in Cælo super uno peccatore pœnitentiam*

- tiam agente, quàm supra nonaginta novem iustis. 109.
- v. 13. Profectus est in regionem longinquam. 134.
- v. 17. Quanti mercenarij in domo patris mei abundant panibus, ego autem hic fame pereo. 111.
- v. 18. Pater peccavi in Cælum, & coram te: jam non sum dignus vocari filius tuus. 134.
- Cap. 16. v. 23. Cum esset in tormentis. 161.
- v. 24. Ut intingat extremum digiti sui aquam, ut refrigeret linguam meam. Ibid.
- v. 25. Ut refrigeret linguam meam, quia crucior in hac flamma. Ibid.
- Si cognovisses & tu, quæ ad pacem tibi nunc autem abscondita sunt à te. 18.
- Cap. 22. v. 61. Conversus Dominus respexit Petrum. 132.
- Cap. 23. v. 39. Unus autem de his, qui pendebant, latromibus blasphemabat, &c. 174.
- v. 40. Respondens autem alter increpabat eum. Ibid.
- v. 43. Hodie mecum eris in paradiso. 23. & 174.
- Cap. 23. v. 42. Domine memento mei. 174.
- Ex D. Joanne.
- Cap. 1. v. 21. **P**ropheta es tu? Ait illis: Non, 28.
- Cap. 3. v. 19. **P**Dilexerunt homines magis tenebras, quàm lucem. 146.
- Cap. 5. v. 3. In his jacebat multitudo languentium expectantium aque motum. 193.
- v. 7. Hominem non habeo. Ibid.
- Cap. 12. v. 29. Turba ergo, quæ stabat, & audierat, dicebat tonitruum esse factum. 253.
- Cap. 13. v. 3. Sciens quia à Deo exiit, & ad Deum vadit. 99.
- Cap. 14. v. 9. Non turbetur cor vestrum, neque formidetis, vado, & venio ad vos. 19.
- v. 21. & 23. Si quis diligit me, diligetur à Patre meo... & ad eum veniemus, & mansionem apud eum faciemus. 35.
- v. 23. Si quis diligit me, sermonem meum servabit. 33.
- v. 24. Qui non diligit me, sermones meos non servat. Ibid.

*Ibid. Sermonem quem audistis, non est meus, sed ejus, qui misit me, Patris. 26.*

*v. 26. Spiritus autem Paraclitus Sanctus, quem mittet Pater in nomine meo, ille vos docebit omnia. 1 & 4.*

*v. 27. Pacem relinquo vobis, pacem meam do vobis: non quomodo mundus dat, ego do vobis. 8.*

*v. 28. Vado, & venio ad vos. 19.*

*Ibid. Si diligeretis me, gauderetis utique, quia ad Patrem vado. 34.*

*Cap. 15. v. 5. Sine me nihil potestis facere. 54.*

*Cap. 16. v. 28. Exivi à Patre. 88.*

*Cap. 19. v. 28. Sitio. 159.*

*v. 38. & 39. Joseph ab Arimathæa discipulus Jesu occultus propter metum Judæorum, & Nicodemus, qui venerat ad Jesum nocte. 210.*

*v. 28. Dominus meus, & Deus meus. 61.*

*Ex Actis Apostolorum.*

*Cap. 2. v. 2. **F**actus est repente de Cælo sonus. 21.*

*Cap. 7. v. 57. **F**Deposuerunt vestimenta sua secus pedes adolescentis, qui vocabatur Saulus. 63.*

*Cap. 13. v. 22. Inveni virum secundum cor meum. 181.*

*Ex Epistola B. Pauli ad Romanos.*

*Cap. 1. v. 16. **P**romptum est & vobis, qui Romæ estis, euangelizare: non enim erubesco Euangelium. 146.*

*Cap. 7. v. 24. Infelix ego homo, quis me liberabit de corpore mortis hujus? 92.*

*Cap. 8. v. 4. In carne, non secundum carnem. 97.*

*v. 35. Quis nos separabit à charitate Christi. 187.*

*v. 38. Neque mors, neque vita. Ibid.*

*Ibid. Certus sum quia neque Angeli, neque Principatus, neque Virtutes, neque altitudo, neque creatura alia poterit nos separare à charitate Dei. 187.*

*Cap. 11 v. 24. Si tu ex naturali excisus es oleastro, & contra naturam insertus es in bonam olivam; quanto magis ipsi qui secundum naturam inserentur suæ olivæ? 17.*

Cap. 12. v. 12. *Spe gaudentes.* 195.

Ex Epistola 1. ad Corinthios.

Cap. 3. v. 9. **Q** *Ua preparavit Deus iis, qui diligunt illum.*  
187.

Ibid. *Quod nec oculus vidit, nec auris audivit, nec in cor hominis ascendit.* Ibid.

Cap. 9. v. 27. *Castigo corpus meum, & in servitutem redigo.*  
92.

Ex Epistola 2. ad Corinthios.

Cap. 4. v. 7. **H** *Abemus thesaurum in vasis fictilibus.* 92.

Cap. 5. v. 4. **H** *In hoc tabernaculo ingemiscimus.* Ibid.

Ibid. *Nolumus expoliari, sed supervestiri.* 92.

Cap. 11. v. 29. *Quis infirmatur, & ego non infirmor?* 53.

Cap. 12. v. 2. *Scio hominem in Christo, sive in corpore, sive extra corpus, nescio Deus scit raptum huiusmodi usque ad tertium Cælum.* 90.

Ex Epistola ad Ephesios.

Cap. 5. v. 8. **E** *Ratis enim aliquando tenebræ, nunc autem lux in Domino.* 146.

Ex Epistola ad Colossenses.

Cap. 3. v. 3. **M** *Ortui estis, sed vita vestra abscondita est cum Christo in Deo.* 206.

Ex Epistola ad Hebræos.

Cap. 1. v. 1. **M** *Ultisariam, multisque modis olim Deus loquens Patribus.* 254.

Cap. 5. v. 9. *Didicit ex iis, quæ passus est.* 88.

Ex Epistola 1. B. Petri.

Cap. 4. v. 17. **I** *Ncipit iudicium à domo Dei.* 316.

Ex Apocalypsi B. Joannis.

Cap. 20. v. 14. **I** *Nfernus, & mors missi sunt in stagnū ignis ardentis.* 157.



# I N D I C E

## DAS COUSAS MAIS NOTÁVEIS, que se contêm neste Tomo.

### A

*Abuso.* O Mayor do mundo he o abuso da dor num. 125

*Adam.* Não morreo no mesmo dia; porque tinha feyto anticipadamente a vergonha, o que havia de fazer a morte. 128.

*Alegria.* A excessiva faz chorar. 226.

*Alexandre.* Na idea de Apelles cabia Alexandre em hum quadro: na idea de si mesmo não cabia Alexandre no mundo. 82. Feyto notavel de Alexandre. 104.

*Alma.* O mais verdadeyro conhecimento de si mesmo, he conhecer cada hum que elle he a sua alma. 87. Quem se conhece pela parte do corpo, ignora-se; & só quem se conhece pela parte d'alma, se conhece. Ibid. O corpo, & alma no homem, são como o aço; & cristal no espelho. Ibid. O homem natural compõe-se de alma, & corpo; o homem moral consiste só na alma. 94. Deos formou o homem, unindo a alma ao corpo; o Prêgador fórma ao homem, separando a alma do corpo. 96. O homem ha de viver como alma separada. 97. O pò he principio, & fim do corpo: Deos he principio, & fim d'alma. 99. A nossa alma não se pòde conhecer perfeitamente nesta vida; &

- porque. 102. Conhece-se naturalmente, como Deos pelos effectos. Ibid. Deverdo o homem ser alma, as almas degenerarão em ser corpo. 103.
- Amor.* O primario effeito do amor he unir. 33. Como differem entre si o amor, & o desamor. Ibid. Não quem mais logra a presença do Principe, senão quem cede mais a sua conveniencia, he o q̄ mais fina, & fielmente o ama. 34. Não consiste o amor, & graça do Principe em morarem os Cortesãos com elle, senão elle em os Cortesãos. 35. Diferença entre o amar, & amar-se. 119. Para amar puramente a Deos, até do Ceo nos havemos de recatar. 188. Quem ama outra cousa com Deos, não só ama menos a Deos, senão menos de Deos. 186.
- Anjo.* O homem cahio, porque não conheceo a sua nobreza; o Anjo, porque a conheceo. 85. Até os Anjos nos podem tirar alguma cousa de Deos. 187.
- Animal.* O animal, ainda que tenha alma, he corpo; o homem, ainda que tenha corpo, he alma. 89.
- Annos.* Os annos, & os dias do mundo só os faz o curso do Sol: os annos, & os dias dos Reynos fazem-os as acções dos Principes. 2. O Sol pôde fazer dias longos: dias grandes só os podem fazer as acções. Ibid. Anno de Deos Côfolador, & anno de Deos Mestre he o assumpto do Panegyrico nos annos da Serenissima Rainha de Portugal; & a razão porque. 4.
- Apostolo.* Porque mandou Christo os Discipulos de dous em dous, & os Apostolos hum, & hum? 137.
- Armonia,* & musica do inferno. 153. & 155. Assim como a culpa sem castigo he a mayor dissonancia, assim o castigo com a culpa a mayor harmonia. 153. Se os Atheos fossem homens, hum Atheo em hum deserto se envergonharia de commetter hum peccado. 135.
- Aurora.* A cor da vergonha ha de ser como a da Aurora, & não como a do crepusculo; & porque. 146.

## B

*Bautifmo.* **A** Natureza em emulaçãõ da graça fez hum bautifmo de agua, que faõ as lagrimas, & outro de sangue, que he a vergonha. 129.

*Bayxeza.* Naõ he soberba estimarse para naõ fazer bayxezas. 98.

*Bemaventurança.* A esperança he hum tormento, que do tempo faz eternidade: & a Bemaventurança he hum gosto, que da eternidade faz tempo. 178.

*Bens.* Nesta vida naõ só se padecem os males, senaõ tambem os bens. 106. Ha bens intoleraveis, & quaes faõ. Ibid. A dor da perda nos bens falsos he castigo, nos verdadeyros remedio. Ibid. Porque se estima mais o bem quando se perde, que quando se possuiue. 109. O mal conhece-se quando se padece, o bem quando se perde. 110. Os males conhêcem-se pelo rosto, os bens pelas espaldas. 112. Quando Deos dà os bens, esconde-se, quando os tira, manifesta-se. 111. O mayor bem do bem he perder-se. 113. O bem depois de perdido occupa mayor lugar no coraçãõ, que quando se possuia. 113. Ha bens menos perdidos, & mais perdidos. 115. O bem menos perdido he aquelle, que se pôde recuperar com a dor; o mais perdido he, o que com nenhũa dor se pôde recuperar. Ibid. A dor he o unico remedio do bem perdido; & o mayor bem perdido, he a dor que se perde. 125. Taõ grande bem he Deos só, como Deos juntamente com todos os bens creados. 186. Basta qualquer bem do Ceo, ou da terra, se o ajuntamos com Deos, para que Deos a respeyto de nòs seja menor bem. Ibid. Mais interessera he a esperança, que deseja só a Deos, que a que deseja a Deos, & juntamente todos os outros bens. Ibid. Os bens da terra, se os amamos, faõ eclipses dos bens do Ceo; & os do Ceo faõ eclipses de Deos. 186.

*Blasfemia.* Blasfemar de Deos he o mayor horror do infer-

no. 152. Blasfemias contra Deos, tempestades do inferno. 162. O mayor horror das blasfemias he Deos offendido, & não vingado. 166. He peccado, que nunca Deos deixa sem castigo, ainda depois de perdoado. 167. A David perdoou Deos os peccados proprios, & não as blasfemias alheas. Ibid. Devem-se sentir mais as blasfemias de Deos no inferno, do que a propria condemnação 174. Os que temem o inferno, não pelo fogo, senão pelas blasfemias de Deos, ou são, ou serão Santos. 172. O bom Ladrão alcançou indulgencia plenissima, porq̃ sentio mais as blasfemias de Deos, que as suas penas. 174. A consideração das blasfemias de Deos no inferno he mais effcaz para não peccar, que a do fogo. 175.

## C

*Caridade.* **H**E uniaõ perfcyitissima, & de tal sorte unida, que se eu tenho caridade, cada proximo he outro eu. 53.

*Castigo.* O que sois, fereis: grande castigo para pertendentes. 127. Como deu Deos à serpente por castigo aquillo mesmo que lhe tinha dado por natureza. Ibid. Os peccados, q̃ se cõmettem no inferno, não são castigados com nova pena. 166. E porque. 168. Assim como a culpa sem castigo he a mayor dissonancia; assim o castigo com a culpa a mayor armonia. 153. Quem tem officio de castigar a culpa, não tẽ poder para cõsumir a substancia. 154.

*Ceo.* Assim como ha Ceo do Ceo, assim ha inferno do inferno; & qual seja. 157. Ha peccadores do Ceo, & peccadores da terra. 170. No Ceo paga Deos huma eternidade com outra. 177. O Ceo he hũ nada alto, a terra hũ nada bayxo; porẽm hum, & outro nada. 182. Deos tão contẽte, & tão feliz antes de haver Ceo, & terra, como depois. Ibid. David tinha debayxo de hum pè todo o globo da terra, & debayxo de outro pè toda a esfera do Ceo. 184. Os bens da terra, se os amamos, são eclipses dos bẽs do Ceo

**Ceo**, & os do Ceo são eclipses de Deos. 186. Para amar puramente a Deos, até do Ceo nos havemos de recatar. 188. Nas esperanças da terra a esperança he eterna, & o gosto nunca chega; nas do Ceo o gosto he eterno, & a esperança muy breve. 195.

**Choro.** Chorar com riso he sinal de mayor dor, do que chorar com lagrimas, ou sem ellas. 223.

**Christo.** Para as mayores obras não olhou para o principio, & fim de seu corpo, senão para o principio, & fim de sua alma. 99. Quão do Evangelho he vergonha para o Christão, o Christão he vergonha para Christo. 146. As blasfemias foraõ as dores do inferno, q̄ cercaraõ a Christo na Cruz. 159.

**Cometas.** São vozes de Deos. 254. Não foraõ creados no principio do mundo, mas produzidos de novo. 261. São hoje os sinaes do Ceo, com que Deos nos notifica os seus decretos. 263. O conceyto commum que se fórma das significações dos Cometas, he o verdadeiro significado delles. 264. Quaes sejaõ os seus effeytos. 268. Refere-se os Cometas, que apparecêraõ no mundo, & seus particulares effeytos. 270. & seq. Guerras, mudanças de Imperios, & mortes de Principes são effeytos dos Cometas pertencentes ao mundo politico. 274. As significações dos Cometas, que são vozes de Deos, só as entendem os que o temem. 288. Muytas vezes os Cometas são causa de se impedirem os seus effeytos. 290. A efficacia dos Cometas he como a dos venenos. Ibid. Nunca foy visto Cometa, que não prognosticasse mal. 313. O juizo certo dos Cometas se ha de fazer olhando para os sinaes, & para os effeytos. 316. O salitre com que se accendem os Cometas no Ceo, são os peccados. 317.

**Conceyto.** Quando Deos quer que os homens obrem cousas grandes, mudalhes o conceyto bayxo q̄ tinhaõ de si. 98.

**Condenados.** Padecem no inferno aquillo a que Deos os condena, & Deos aquillo a que os não pôde condenar.

152. Dentro no coração dos condenados ha outro mayor inferno. 157. No interno se devem sentir mais as blasfemias de Deos, que a propria condemnação. 174.

*Confissão.* O que pecca occultamente, ainda que não confesse o peccado, confessa que he peccado. 148. E por esta meya confissão alcança meya absolvição. Ibid.

*Conhecimento.* O pô, & cinza não he o mais util conhecimento do homem. 85. O melhor conhecimento de si mesmo, he conhecer cada hum que elle he a sua alma. 87. O melhor conhecimento do pô he melhor da parte de Deos, que da nossa. 99.

*Conselho.* Quão os conselhos não tem effeyto, he sinal que os não approva Deos; mas se o effeyto deſejado se ſegue aos conselhos, he prova que Deos os confirma. 24.

*Conſervação.* Se em alguma parte eſtá mais perigola, he na preſumpção de ſegura. 70.

*Conſideração.* Não baſta fazella hũa, ſenão muytas vezes. 196. A conſideração do peccado commettido he golpe, que recebido na teſta, faz ferida no coração, & verte o ſangue pelas faces. 126.

*Conſonancia.* O demonio como pay da diſcordia, foge da conſonancia. 76.

*Coração.* Hade ſer o noſſo coração para com Deos, como o coração de Deos para com noſco. 183. Porque foy ſemelhante ao coração de Deos o coração de David. 182. Occupa mayor lugar no coração o bem depois de perdido, que quando ſe poſſuhia. 113.

*Coroa.* Parece q̄ o não quererẽ os Principes accitar a coroa, he deſcer de Reys a Principes; & não he ſenão ſubir de Principes a mais que Reys. 28. Cauſa paſmo, & admiracão accytar o Principe o trabalho do governo, ſem admittir a authoridade da Coroa. 29. Sò aquelle Principe ſoube pôr a Coroa em ſeu lugar, que corouo o hombro, & não quiz coroar a cabeça. Ibid.

*Corpo.* Devendo o homem ſer alma, as almas hão degenerado

**criado a ser corpo.** 103. Deos formou o homem unindo a alma ao corpo; o Prêgador o reforma separando a alma do corpo. 96. Corpo vestido do homem. 89. O corpo, ca-  
sa portatil. 92. O corpo escravo rebelde. Ibid. Vaso de barro. Ibid. Carcere do homem. 93. O homem com corpo, ou sem corpo, he Elias com capa, ou sem capa. 90. S. Paulo com corpo, ou sem corpo, sempre o mesmo homem. 91. Vide *Alma*.

**Creador.** Deos castiga como Juiz, com o mesmo que deu como Creador. 127.

**Criado.** Quem fia do criado a sua honra, ou perde a honra, ou se faz escravo do seu criado. 138.

## D

**Danos.** **H** Eli salvou-se, porque sentio mais as injurias de Deos, que os proprios danos. 173.

**David.** Hũa vezes pelejava com toda a mão, & outras sómente com parte della. 75. Pedras de David que significão no moral. 78. David triunfou com as mãos, porque havia triunfado com os pensamentos. 83. David louvando as obras de Deos, fez o panegyrico aos seus pensamentos. 81. Porque foy o seu coração semelhante ao coração de Deos. 182. David não fazia comparação de si ao Gigante, senão de si a si. 83. Foy singular na esperança, porq̃ nem no Ceo, nem na terra queria mais que a Deos. 182. Porque dedicou a espada, & não a funda. 196. Perdoalhe Deos os peccados proprios, & não as blasfemias alheyas. 167. David Heroe da dor. 120. Como Rey dava os dias aos negocios; como peccador dava as noytes ao pranto. 120. Não chorava o peccado já perdoado, senão o haver peccado. Ibid. David tinha debayxo de hum pè todo o globo da terra, & debayxo de outro toda a esfera do Ceo. 184.

**Democrito.** Mostra-se como não ria Democrito, antes elle, & Heraclito ambos choravao. 219. Mayor razão tinha

Heraclito de chorar, que Democrito de rir. 230. Héraclito tinha toda a razão, & materia para chorar, & Democrito nenhuma para rir. 232. Ria Democrito, sem ter materia, nem motivo para isso, & como. 234. Quem quizer imprimir a sua doutrina nos corações, não os deve endurecer com riso, como fazia Democrito; mas abrandallos com lagrimas, como fazia Heraclito. 236. Mais obrava Heraclito chorando, q̄ Democrito rindo. 238. O continuo riso de Democrito o fazia ridiculo: & o prâto de Heraclito, sendo continuo, se fazia mais efficaç. 239.

**Demonio.** A justiça deu ao demonio a natureza por castigo; & a misericordia deu ao homem a natureza por remedio. 127. Demonios confirmados em natureza, os Apostolos em graça. Ibid. Tenta Roma com o que tentou o demonio a Adam, & a Christo. 191. Como pay da discordia foga da consonancia. 76.

**Deos.** Sò dà, & pôde dar a paz, que he sua: & a paz que não he sua, essa he a que dà, & pôde dar o mundo. 8. Mostra-se por muytas circumstancias, como a paz, que Deos deu a Portugal, foy paz sua. Ibid. Antes nos quer menos confiados de suas misericordias, que pouco attentos a nossas obrigações. 72. Se Deos em Castella castiga peccados, como ha de perdoar peccados em Portugal. 73. Em grandes misericordias ensaya Deos grandes castigos aos ingratos. Ibid. Quando Deos dà os bês, esconde-se; quando os tira, manifesta-se. 111. Até Deos aprendeo sahindo. 88. Os condenados padecem no inferno aquillo, a que Deos os condena; & Deos aquillo, a que os não pôde condenar. 152. Basta qualquer bem do Ceo, ou da terra, se o juntamos com Deos, para que Deos a respeyto de nós seja menor bem. 186. A vergonha he heroica a respeyto de Deos; porque me envergonho de quem não vejo, nem vejo que me vê. 131. Deos he o principio, & fim d'alma. 99. Deos não quer de mim mais que a mim; nem eu devo querer de Deos mais que a Deos.

a Deos. 183. Péla mais diante de Deos a vingança da sua honra, que o inferno de todo o mundo. 167. Atê os Anjos nos podem tirar alguma cousa de Deos. 187. Mais interesseyra he a esperança que deseja só a Deos, que a q̄ deseja a Deos, & juntamente os outros bens. 186. Ha de fer o nosso coração para com Deos, como o coração de Deos para com nosco. 183. Tam grande bem he Deos só, como Deos, & todos os bens do Ceo, & da terra juntamente. 186. Os bens da terra, se os amamos, são eclipses dos bês do Ceo; & os do Ceo são eclipses de Deos. Ibid. Heli felvoufe, porque sentio mais as injurias de Deos, que os danos proprios. 173. O mayor horror do inferno he aborrecer a Deos, & blasfemallo. 152. Deos formou ao homem, unindo a alma ao corpo; o Prégador o reforma, separando a alma do corpo. 96. O conhecimẽto, & memoria do pò he melhor da parte de Deos, que da nossa. 99. Para amar puramente a Deos, atê do Ceo nos havemos de recatar. 188. Quando Deos quer que os homens fação cousas grandes, mudalhes o bayxo conceito q̄ tem de si. 98. São muytos os q̄ esperaõ em Deos, & poucos os que o buscaõ. 181. Deos está tão contente, & tão feliz antes de haver Ceo, & terra, como depois. 182. Em razão de perdido, mayor perda he a do tempo, que a de Deos. 115. Quem ama outra cousa com Deos, não só ama menos a Deos, senão menos de Deos. 186. Quem não deseja mais que a Deos, deseja mais: quem deseja mais que a Deos, deseja menos. Ibid. Prova-se como depois que acabàraõ os Profetas, começou Deos a fallar pelos Cometas. 259. & seq. Quando Deos quer castigar sem mostrar sinaes, entende-se que está mais irado, & que os seus decretos são absolutos. 290. Calamidades com que ha de castigar o mundo, antes de se conquistar a Terra Santa. 298. & seqq.

**Desejo.** O heroico do Ceo he desejallo, não por ver, senão por louvar a Deos eternamente. 164. Quem não deseja mais

mais que a Deos, deseja mais: quem deseja mais que a Deos, deseja menos. 186.

*Desesperação.* Ley dos que esperão nos poderosos do mundo esperar, desesperar, & callar. 192.

*Desordem.* No inferno ha summa ordem, & summa desordem, & como 153. Descripção do inferno, ordenado da parte de Deos, desordenado da parte dos condemnados. 155.

*Dias.* Vide *Annos.*

*Diferença.* A vergonha conserva-se na diferença, & perde-se na semelhança. 144.

*Diligencia.* Para as perdas, que tem remedio, se fez a diligencia; para as que não tem remedio, se fez a dor. 117.

*Diluvio.* Deos pôde fazer diluvios com todos os elementos. 104.

*Dor.* A dor da perda nos bês falsos he castigo, nos verdadeyros remedio. 106. Devem-se reduzir todas as dores a hũa só dor, que nos livre de todas. 125. Na perda dos bês do Ceo a ferida causa dor, & a dor sara a ferida. 106. Qual seja a dor mais que fina do peccado. 124. O mayor abuso do mundo he o abuso da dor. 125. Dores do inferno, que cercarão a Christo na Cruz, forão as blasfemias. 159. Pòde a dor fazer que o peccado feito não seja feyto, & como. 122 & seq. O affecto da dor move mais efficaizmente que o affecto do gosto. 109. Emprego da dor vãoos, & inuteis. 125. Nenhũ estado neste mundo se livra de dor. Ibid. A dor he o unico remedio do bem perdido, & o mayor bem perdido he a dor, que se perde. 125. Para as perdas, que tem remedio, se fez a diligencia; para as que não tem remedio, se fez a dor. 117. O bem menos perdido he aquelle, que se pôde recuperar com a dor; o mais perdido he aquelle, que com nenhũa dor se pôde recuperar. 113. Como pôde ser fina, & heroica a dor do peccado. 120. O mesmo bem causa mayor dor, que o gosto, & co.no. 113. A dor não se mede pela quantidade, nem he

he o mesmo ser grande, que ser fina. 114. A dor, que não he fina, morre com quem morre; a dor, que professa finenza, com quem morre se faz immortal. 118. A dor na impossibilidade do remedio se affina mais, & porq̃. 119. A dor vulgar chora, em quanto espera o remedio; a heroica chora, porque o não espera. Ibid. Qual, & como he a dor fina, & heroica do summo bem perdido. 120. Nenhum mal se remedeia com a dor, senão o peccado; & nenhum bem se restaura pela dor, senão a graça. 125. A dor he eco do peccado. 121. Peccar, & não peccar, não he implicancia, se ha verdadeira dor. 123. Para que fez a natureza a dor. 125. Doer-se do bem perdido, que com a dor se pôde recuperar, he remedio: doer-se do bem perdido, q̃ com nenhũa dor se pôde recuperar, he dor. 116.

*Dotes.* da natureza, cabellos de Absalaõ. 127.

*Doutrina.* Como differe a doutrina de Plataõ, & de S. Paulo, dizendo ambos ao parecer o mesmo. 92. Quem quizer imprimir a sua doutrina nos corações, não os deve endurecer com riso, como fazia Democrito; mas abrandallos com lagrimas, como fazia Heraclito. 236.

## E

*Eclipse.* **O**S bens da terra eclipsaõ aos do Ceo, & os do Ceo ao summo bem. 186.

*Eco.* O eco do peccado he a dor. 121.

*Elevação.* A vergonha elevada tem virtude de tirar o peccado. 129.

*Encarnação.* O fim primario da Encarnação foy a vingança da honra Divina, & o secundario a redempção do genero humano. 167.

*Enfermidade.* Das enfermidades alheyas tirava S. Roque doença para si, & das proprias faude para nós. 52. De tal forte se entranhava nas enfermidades dos proximos, que não só adoecia n'alma por sentimento compassivo, mas por enfermidade verdadeyra. 58. Soube adoecer com as enfer-

enfer-

enfermidades alheyas, & curar com as proprias. 19.  
*Enxerto.* O mais proprio, & mais seguro he, quando o gar-  
 fo, & a raiz são da mesma planta. 17.

*Esconder.* o peccado quando se commette, he quasi como  
 confessallo depois de commettido. 147.

*Espada.* Porque a dedicou David no templo, & não a fun-  
 da. 196. A espada que vem do Ceo, não a menca hũa só  
 mão, senão duas, hũa invisivel, & outra, visivel. 314. A  
 mão, ainda que fraca, que houver de menear a espada  
 juntamente com a de Deos, he impossivel resistirhe. 315.

*Espaldas.* Os males conhecemse pela cara, & os bens pelas  
 espaldas. 112.

*Esperança.* A dor vulgar chora, em quanto espera o reme-  
 dio, a heroica chora, porque o não espera. 119. Muytos  
 são os que esperão em Deos, poucos os q̄ o buscão. 191.  
 Ley dos que esperão nos poderosos do mundo: esperar,  
 desesperar, & callar. 192. Se quereis esperar outra cousa,  
 que não seja Deos, não a esperéis de outro, senão de Deos.  
 189. Mais interessera he a esperança, q̄ deseja só a Deos,  
 que a que deseja a Deos, & juntamente outros bens. 186.  
 Esperanças deste mundo não põem ser limpas. 180. Es-  
 perar no Filho do homem, sim, nos filhos dos homens  
 não, & porque. 192. A mesma duração, que no servir he  
 tempo, no esperar he eternidade. 177. A esperança quan-  
 to mais interessera, mais fina. 186. A esperança limpa, &  
 heroica he aquella, que no mesmo Ceo não quer, nem  
 espera de Deos mais que a Deos. 180. Nas esperanças da  
 terra a esperança he eterna, o gosto nunca chega: nas do  
 Ceo o gosto he eterno, & a esperança muy breve. 195. A  
 vida de quem não espera, he tempo; a vida de quem es-  
 pera, he eternidade. 178. David singular na esperança,  
 porque nem no Ceo, nem na terra queria mais q̄ a Deos.  
 182. As esperanças da terra jũtas com o tormento, as do  
 Ceo com o gosto. 195. Roma he Hospital da esperança,  
 onde todos padecẽ esta enfermidade habitual, & poucos  
 saõ

**Jarão.** 190. Em Roma as mayores tentações da esperança. 190. Mais martyres ha hoje em Roma, que havia antigamente; aquelles eraõ Martyres da Fé, estes são da esperança. 194.

**Espirito Santo.** Como Consolador, & como Mestre Jarou tres desconsoações que padecia Portugal, & servem de materia aos discursos no Panegyrico dos annos da Serenissima Rainha. 6. Com a felicidade da paz curou a desconsoação da guerra. 7. Como curou a desconsoação do casamento Real. 19. & seq. Como acodio à desconsoação do governo. 26.

**Esposa.** Sò a esposa pertence o officio de suggerir, & porque. 40. Sò na esposa se achão as condições, que se requerem para o officio de suggerir. 43. & seq. Sò da esposa se deve fiar o esposo. 48.

**Estimação.** Estimar-se para não fazer bayxezas, não he soberba. 98.

**Eternidade.** A mesma duração, que no servir he tempo, no esperar he eternidade. 178. No Ceo paga Deos huma eternidade com outra. 177. A esperança he hũ tormento, que do tempo faz eternidade, & a Bemaventurança he hum gosto, que da eternidade faz tempo. 178. A vida de quem não espera, he tempo: a vida de quem espera, he eternidade. Ibid. O eterno da gloria responde ao eterno da esperança. 177. A eternidade como he? 179.

**Eu.** O pò, o lodo, & o corpo não he eu, eu sou a minha alma. 87. Hey de fazer o q̄ devo, não porque sou visto, senão porque sou eu. 139. Basta que eu me veja. Ibid. Deos não quer de mim mais que a mim; eu não hey de querer de Deos mais que a elle. 183. Deos não ha mister os meus bens, porque tem tudo em si; eu hey mister os seus, porque tenho tudo nelle. Ibid.

**Euangelho.** Quando o Euangelho he vergonha para o Christão, o Christão he vergonha para Christo. 146.

## F

*Fé.* **F**E' apertada de mãos não he verdadeyra *Fé:* 66. *Fé* que não luz nas mãos, he sinal de frieza, & de não arder fogo no coração. 67. Quem está duvidoso no dar, não está firme no crer. *Ibid.* He suspeyto de pouca fé o que perverte a liberalidade em cubiça. 68. Deve-se curar, como a curou S. Pedro 69. Foy S. Sebastião homem de duas fés, sem ser infiel a alguma. 213.

*Ferida.* Na perda dos bens do Ceo a ferida causa dor, & a dor fara a ferida 106.

*Fin.* A memoria do principio, & fim do homem qual deve ser. 99.

*Fino.* Como pôde ser fina, & heroica a dor do peccado. 120. A dor fina, & heroica do summo-bem perdido, qual; & como he. *Ib.* A dor q̄ não he fina, morre cō quem morre; a dor, que professa fineza; com quem morre, se faz immortal. 118. A dor não se mede pela quantidade, nem he o mesmo ser grande, q̄ ser fina. 114. Qual seja a dor mais fina do peccado. 124. *Vide Heroico.*

*Fogo.* Diferença do fogo do inferno ao nosso. 154. O fogo do inferno he racional; & porque. *Ibid.* Meter hum dedo no fogo, boa diligencia para resistir ás tentações. 175. A consideração das blasfemias de Deos no inferno he mais efficaz para não peccar, que a do fogo. 175.

*Funda.* Porque a não dedicou David no templo, senão a espada. 196.

## G

*Gedeão.* **Q**ue lhe faltou para ser Heroe. 138.

*Gentios.* **Q**Huns que adoravaõ ao Sol, & peccavaõ de noyte, outros q̄ adoravão a Lua, & peccavaõ de dia. 133.

*Gigante.* David não fazia comparação de si ao Gigante, só não de si a si. 83.

*Gloria.* O eterno da gloria responde ao eterno da esperança. 177.

*Gosto.*

**Gosto.** O mesmo bém causa mayor dor, que gosto. 113. As esperanças da terra andaõ juntas com o tormento; as do Ceo com o gosto. 195.

**Governo.** Mostra-se o de Portugal em huma pintura totalmente muda. 25. Parece que o não quererem os Principes acceytar o governo, he descer de Reys a Principes; & não he senão subir de Principes a mais q̃ Reys. 28. Causa pasmo, & admiração acceytar o Principe o trabalho do governo sem admittir a authoridade da Coroa. 29. Sõ a-quelle Principe soube pôr a Coroa em seu lugar, que corou o hombro, & não quiz coroar a cabeça. Ibid.

**Graça.** Com a dor nenhum mal se remedeia; senão ao peccado, & nenhum bem se restaura, senão a graça. 125.

**Guerra.** Sua descripção, & effeytos. 7. Com que se curou a desconsolação da guerra, que padecia Portugal. Ibid. Não ha nas guerras resolução mais christãa, nem mais perigosa que a neutralidade. 315.

## H

**Heli.** **S** Alvoise, porque sentio mais as injurias de Deos, que os damnos proprios. 173.

**Heraclito.** Mostra-se como não ria Democrito, antes elle, & Heraclito sempre choravaõ. 219. & seq. Mayor razão tinha Heraclito de chorar, que Democrito de rir. 230. Heraclito tinha toda a razão, & materia para chorar, & Democrito nenhũa para rir. 232. Ria Democrito, sem ter materia, nem motivo para isso, & como? 234. Quem quer imprimir a sua doutrina nos corações, não es deve endu-ecer com riso, como fazia Democrito, mas abrandallos com lagrimas, como fazia Heraclito. 236. Mais obrava Heraclito chorando, que Democrito rindo. 238. O riso continuo de Democrito o fazia ridiculo; & o pranto de Heraclito, sendo continuo, se fazia mais efficaz. 239.

**Herac.** David heroe da dor. 120. Isaías heroe da sua, & de todas

todas as idades. 144. Que faltou a Gedeão para ser heroe. 138.

*Heroico* conhecimento de si mesmo. 37. Heroica dor do Lẽ perdido. 115. Heroica vergonha a respeito de Deos, dos homens, & de si mesmo. 130 Heroico temor do inferno. 168. Heroica esperança do Ceo. 182. Como pôde ser heroica a dor do peccado. 120. Sõ, & de noyte, & não fazer fraqueza, heroico valor. 139. Heroico dictame: Basta que eu me veja. Ibid.

*Homem.* O homem tanto sabe, quanto sahe. 88. Qual deve ser a memoria do principio, & fim do homem. 99. Esperar no Filho do homem, sin; nos filhos dos homens, não; & porque. 192. Como se deve multiplicar, & de hum fazerse dous. 140. Deos formou ao homem, unindo a alma ao corpo; o Prêgador o reforma, separando a alma do corpo. 96. Quando Deos quer que os homẽs obrem coufas grandes, mudalhes o bayxo conceyto, que tem de si. 98. O homem cahio, porque não conheceo a sua nobreza; o Anjo, porque a conheceo. 85. O homem ha de viver como alma separada. 97. Devendo o homem ser alma, as almas degeneráraõ a ser corpo. 103. O homem natural constitue-se de alma, & corpo; o moral consiite só na alma. 94. O animal, ainda que tenha alma, he corpo; o homem, ainda que tenha corpo, he alma. 89. S. Paulo com corpo, ou sem corpo, sempre o mesmo homem. 91.

*Horra.* Quem fia do criado a sua honra, ou perde a honra, ou se faz escravo do seu criado. 138. Mayor martyrio he o que tira a honra, que o que tira a vida. 129. O fim primario da Encarnação foy a vingança da honra Divina; o secundario a redempção do genero humano. 167. A honra offendida, ainda a Divina, não tem outra consolção mais que a vingança. Ibid. Pésa mais diante de Deos a vingaçõ da sua honra, q̃ o inferno de todo o mundo. Ib.

*Horror.* O mais horrivel, & terrivel do inferno he aborrecer a Deos, & blasfemallo. 152. & seqq.

## I

*Idea.* **O** Conccyto que cada hũ tem de si, he a idea das suas acções. 82. As heroicas virtudes do Invisissimo Rey D. João IV. se propõem ao Serenissimo Infante D. Pedro seu filho, como idea para a imitação. 36. & seqq.

*Josue.* Porque parado o Sol, mandou tambem parar a Lua. 188.

*Inferno, limpo, & não limpo.* 170. O inferno limpo ninguẽ o bebe, porque o temem os predestinados. Ibid. O inferno não limpo bebem-o os precitos. Ibid. Como diz Job q̃ no inferno não ha ordem. 153. No inferno ha summa ordem, & summa defordem, & como. Ibid. Descripção do inferno, ordenado da parte de Deos, defordenado da parte dos condenados. 155. Como ha Ceo do Ceo, assim ha inferno do inferno, & qual seja. 157. Dentro do coração dos condenados ha outro mayor inferno. Ibid. Comparação, & differença notavel de hum inferno a outro. 157. Inferno lançado no inferno. Ibid. Musica, & armonia do inferno. 153. & 155. Differença do fogo do inferno ao nosso. 154. O fogo do inferno he racional, & porque. Ibid. Temor heroico do inferno, temello por não blasfemar de Deos. 163. O temor heroico do inferno he final de predestinação. 169. Os que temem o inferno não pelo fogo, senão pelas blasfemias de Deos, ou são, ou serão Santos. 172. O mayor horror das blasfemias do Inferno he Deos offendido, & não vingado. 166. Porque não castiga Deos com nova pena os peccados, que se commettem no inferno. Ibid. Inferno justo de ambas as partes como pode ser. 168. Como pode o rico Avarento no inferno desejar a salvação de seus irmãos. 160. Porque se quey xava o rico Avarento mais da lingua, que de outro

- tormento. 161. Blasfemias contra Deos são as tempestades do inferno. 162. Ha no inferno mais que temer, do q̃ a pena de sentido, & a pena de dano. 151. Péla mais diante de Deos a vingança da sua honra, que o inferno de todo o mundo. 167. As dores do inferno, que cercarã a Christo na Cruz, foraõ as blasfemias. 159.
- Injuria.* Heli salvouse, porque sentio mais as injurias de Deos, que os danos proprios. 173.
- Implicancia.* Peccar, & não peccar, não he implicancia, se ha verdadeyra dor. 123.
- Impossivel.* A dor no impossivel he pura dor; & porque. 119. Como pôde a dor fazer que o peccado feyto não seja feyto. 122.
- Impulso.* Põdem menos os impulsos de fóra, que as payxões de dentro. 196.
- Interesse.* A esperança quanto mais interessleyra, mais fina. 186. Mais interessleyra he a esperança, q̃ deseja só a Deos, que a que deseja a Deos, & juntamente outros b̃es. Ibid.
- Isaias.* Heroe da sua, & de todas as idades. 144.
- Justiça.* A justiça deu ao demonio a natureza por castigo; & a misericordia deu ao homem a natureza por remedio. 127.

## L

*Ladraõ.* **O** Bom Ladraõ alcançou indulgencia plenaria, porq̃ sentio mais as blasfemias de Deos, que as suas penas. 174.

*Lagrimas.* A natureza em emulação da graça fez hum bautismo da agua, que são as lagrimas; outro bautismo de sangue, que he a vergonha. 129. Aquillo que do peccado sempre fica, sempre ha de ser chorado. 120. David como Rey dava os dias aos negocios, como peccador dava as noytes às lagrimas. Ibid. Quem quizer imprimir a sua doutrina nos corações, não os deve endurecer com t̃iso, como

**como fazia Democrito;** mas abrandallos com lagrimas, como fazia Heraclito. 236. Vide *Heraclito*.

**Limpão,** conhecimento de si mesmo, limpa dor do bem perdido, limpa vergonha do mal cometido, limpo temor do inferno, & limpa esperança do Ceo, são a materia das cinéo Pedras de David. Vide *Heroico*.

**Lingua.** Porque se queyxa o rico Avarento mais da lingua, que de outro tormento. 161.

**Louvar.** Desejar o Ceo, não tanto por ver, quanto por louvar a Deos eternamente, desejo heroico. 164.

**Lua.** Porque parado o Sol, mandou tambem Josuè parar a Lua. 188. Gentios que adoravão ao Sol, & peccavão de noyte; outros, que adoravão a Lua, & peccavão de dia. 133.

## M

**Mal.** Não só se padecem os males, senão tambem os bens. 106. O bem conhece-se na privação, o mal na experiencia. 110. Vergonha heroica a respeyto dos homês, envergonhar de ser máo entre os máos. 141.

**Maõ.** David hũas vezes pelejava com toda a maõ, outras sómente com parte della. 75.

**Martyrio.** O martyrio da vergonha he mais fidalgo que o do sangue, & porque. 129. Mayor martyrio he o que tira a honra, que o que tira a vida. Ibid. Mais martyres ha hoje em Roma, do que havia antigamente. 194.

**Matrimonio.** No de Suas Magestades não faltou a confirmação immediata, & benção do Pontifice. 23. & em que consistio. 24.

**Memoria.** Qual deva ser a memoria do principio, & fim do homem. 99. O conhecimento, & memoria do pò he melhor da parte de Deos, que da nossa. Ibid.

**Misericordia.** A justiça deu ao demonio a natureza por castigo, & a misericordia deu ao homem a natureza por remedio.

- medio. 127. O que parece impossivel á omnipotencia, he mostra possivel a misericordia. 122.
- Morte.* O sangue, que derrama a morte, he animal; o sangue, com que a vergonha tinge as faces, he racional. 129. Não morrêraõ nossos primeiros pays logo, porque executou a vergonha o que havia de fazer a morte. 128. A dor, que não he fina, morre com quem morre; a dor que professa fineza, com quem morre se faz immortal. 118. A morte do que morre por Deos he hũa apparencia de morte debayxo da realidade de vida. 206.
- Mundo* Porque conquistou Alexandre o mundo. 82. A paz, que não he de Deos, só a pôde dar o mundo. 8. Descripção do mundo. 217.
- Musica.* Musica, & harmonia do inferno. 153. & 155.

## N

- Nada.* **P**ara quem não quer mais que a Deos, tudo o mais he nada. 182. O Ceo he hum nada alto, a terra he hum nada bayxo; porê m hum, & outro nada. Ib.
- Natureza.* Para que fim fez a natureza a dor. 125. Dotes da natureza; cabellos de Absalaõ. 127. Demonios confirmados em natureza. Ibid. A natureza em emulaçãõ da graça fez hum bautifimo de agua, outro de sangue. 129. Como se deu á serpente por castigo o mesmo, que tinha por natureza. 127. A vergonha he effeyto natural, & remede o como natural do peccado. Ibid.
- Negocios* David como Rey dava os dias aos negocios; como peccador dava as noytes ao pranto. 120.
- Neutralidade.* Não ha nas guerras resoluçãõ mais christãa, nem mais perigosa que a neutralidade. 315.
- Nobreza.* O homem cahio; porque não conheceo a sua nobreza; o Anjo, porque a conheceo. 85.
- Noyte.* Sõ, & de noyte não fazer fraqueza, valor heroico. 139.

## O

**Obras.** **A**s obras são filhas dos pensamentos, & como. 81. David louvando as obras de Deos fez o panegyrico aos seus pensamentos. Ibid. Christo para as maiores obras não olhou para o principio, & fim do seu corpo, senão para o principio, & fim da sua alma. 99.

**Odio.** O mais horrivel, & terrivel do inferno he aborrecer a Deos, & blasfemallo. 152.

**Olhos.** Hey de fazer o que devo, não porq̃ sou visto, senão porque sou eu. 139. Envergonhou se Pedro do seu peccado, porque se encontráram os olhos de Christo com os seus. 132. Entre os olhos dos nescios, & os olhos dos sabios ha grande differença; porque estes vem as realidades, & aquelles as apparencias. 206. Vide *Vergonha*.

**Omnipotencia.** O que parece impossivel à omnipotencia, o mostra possivel a misericordia. 122. Vide *Dor*.

**Opiniã.** He mais facil unir distancias, & vontades, que calar opiniões, & entendimentos. 21.

**Ordem.** Como diz Job que no inferno não ha ordem. 153. No inferno ha summa ordem, & summa desordem; & como. Ibid. Descripção do inferno, ordenado da parte de Deos, & desordenado da parte dos condenados. 155.

**Ouro.** Estatua de Nabuco duas vezes transformada, huma em pó, outra em ouro. 100.

## P

**Padecer.** **N**ão só se padecem os males, senão tambem nos bens. 106. O mal conhece-se, quando se padece; o bem quando se perde. 110. Ha bens intoleraveis. 106.

*S. Paulo.* S. Paulo com corpo, ou sem corpo, sempre o mesmo homem. 91. Como differença doutrina de Platóo, & de S. Paulo, dizendo ambos ao parecer o mesmo. 92.

*Paz.* Foy o medicamento, com que o Espírito Santo sarou a desconfortação da guerra, que padecia Portugal. 7. Foy paz de Deos por todas as suas circumstancias. 8. Assim na preferencia do lugar, como no tempo em q se fez. Ibid. Na circumstancia de subita teve a sua excellencia. 14. Não se pedio caução, nem fiança; porque o decoro della foy o melhor fiador da sua firmeza. 15. Sò então he segura, & firme, quando para todas as partes he fermosa. Ibid. A felicidade da paz deveo Portugal aos auspicios da aurora, que era a Rainha N. S. 16. Não era tamanha felicidade, nem para o tempo, nem para o lugar, nem para a primeyra vez que se propoz o ajuste da paz. Ibid.

*Peccado.* Os peccados antigamente eraõ comedidos, hoje tem perdido a vergonha. 126. O primeiro peccado vence a vergonha, o segundo a dissimula, o terceiro a perde. 132. Nenhum mal se remedeia com a dor, senão o peccado. 125. Como pôde ser fina, & heroica a dor do peccado. 120. Esconder o peccado, quando se commette, he quasi como confessallo depois de cõmettido. 147. O que peccou occultamente, ainda que não confessa o peccado, confessa que he peccado. 148. & com esta meya confissão alcança meya absolvição. Ibid. A dor he eco do peccado. 121. Qual seja a dor mais que fina do peccado. 124. O peccado pôde remediar se, o haver peccado não. 120. Como pôde a dor fazer q o peccado feyto não seja feyto. 122. Peccar, & não peccar, não he implicancia, se ha verdadeyra dor. 123. Aquillo que do peccado sempre fica, ha de ser chorado sempre. 120. A sentença de Deos olha para a gravidade dos peccados, a execução para a publicidade. 148. Os peccados, que se commetem no inferno, não são castigados com nova pena. 166. Vide *Inferno.*

**Pedra.** As cinco de David que significação no moral. 78. A primeira significa o conhecimento de si mesmo; a segunda, a dor do bem perdido; a terceyra, a vergonha do peccado commettido; a quarta, o temor do eterno supplicio; a quinta a esperança do eterno gosto. Ibid. Porque não tirou David a pedra da cabeça do Gigante. 196.

**Pena.** Ha mais que temer no inferno, do que a pena do sentido, & a pena de dano. 151. O Sacramento da Penitencia tira a culpa; o quasi sacramento da vergonha suspende a pena. 147.

**Pensamento.** As obras são filhas dos pensamentos, & como. 81. David louvando as obras de Deos fez o panegyrico aos seus pensamentos. 81. David triunfou com as mãos, porque havia triunfado com os pensamentos. 83. Cada hum se transforma na materia do seu pensamento. 100.

**Perda.** Ha bens menos perdidos, & mais perdidos. 115. Em razão de perdidos mayor perda he a do tempo, que a de Deos. Ibid. O bem menos perdido he aquelle, que se pôde recuperar com a dor; o mais perdido, he o que com nenhuma dor se pôde recuperar. Ibid. Porque se estima mais o bem quando se perde, que quando se possui. 109. O mayor bem do bem he perderse. 113. Na perda dos bens do Ceo a ferida causa a dor, & a dor fara a ferida. 106. A dor he o unico remedio do bem perdido, & o mayor bem perdido he a dor, que se perde. 125. Vide *Bens*.

**Perdoão.** A blasfemia he peccado, que nunca Deos deixa sem castigo, ainda depois de perdoado. 167. Perdoou Deos ao bom Ladrão, porque sentio mais as injurias de Christo, que os seus proprios tormentos. 174.

**Pò.** O pò, & cinza não he o mais util conhecimento do homem. 85. O pò he principio, & fim do corpo, Deos he principio, & fim da alma. 99. A estatua de Nabuco duas vezes transformada, hũa em pò, & outra em ouro. 100.

**Portugal.** Prevaleceo com ventagem a Catalunha, & Hollanda na guerra contra Castella; porque Hollanda pre-

valecco de longe, & Portugal de perto. 10. Foy o David de Hespanha, que era o Goltas. Ibid. Antes de emprender a conquista da Terra Santa ha de ser purificado com hum g'eral castigo, & purgado de seus vicios, & peccados. 294.

*Precito.* O inferno não limpo bebem o os precitos. 170.

*Predestinado.* O inferno limpo ninguein o bebe, porque o temem os predestinados. 170. O temor heroico do inferno he sinal de predestinação. 169.

*Pertendente.* O que fois, fereis: grande castigo para pretendentes. 127.

*Principe.* Parece que o não querer o Principe aceitar o governo, he descer de Rey a Principe; & não he senão subir de Principe a mais que Rey. 28. Causa admiração acceytar o Principe o trabalho do governo, sem admittir a authoridade da Coroa. 29. Sò aquelle Principe soube pôr a Coroa em seu lugar, que corou o hombro, & não quiz coroar a cabeça. Ibid. He ditoso aquelle Principe, que logra a felicidade de tal companhia, em quem se acha valor, & constancia para suggerir efficazmente as razões que mais convêm. 46. Não ha ponto mais difficilto a hum Principe, que saber de quem se ha de fiar. 48.

*Proposição.* As proposições devem entenderse conforme a mente de quem as profere. 93.

*Pureza.* A dor no impossivel he pura dor, & porque. 119.

## Q

*Querer.* S O' a Deos, & nem de Deos, nem com Deos mais que a Deos, he o fino, & heroico querer. 180. Para quem não quer mais que a Deos, tudo o mais he nada. 182. Se queres mais que a Deos, não espere de outro, senão de Deos. 189. Deos não quer os meus bens,

bens, porque tudo tem em si; eu não quero os seus, porque tenho tudo nelle. 183.

## R

*Remedio.* **A** Dor da perda dos bens falsos he castigo; nos verdadeyros remedio. 106. Para as perdas que tem remedio, se fez a diligencia; para as que não tem remedio, se fez a dor. 117. A dor vulgar chora, em quanto espera o remedio; a heroica chora, porque o não espera. 119. Doerse do bem perdido, que com a dor se pòde recuperar, he remedio: doerse do bem perdido, que com nenhũa dor se pòde recuperar, he dor. 116. O peccado pòde remediar-se, o haver peccado não. 120.

*Rey.* David como Rey dava os dias aos negocios; como peccador dava as noytes ao pranto. 120.

*Reyno.* A sua vida he a successão dos Reys. 19. O Reyno de Portugal morto pela esterilidade, resuscitou pela successão. Ibid.

*Riso.* Ser risivel he a primeyra propriedade do racional; & a mayor impropriedade da razaõ. 216. Vide *Democrítico*.

*Roma,* Cabeça do Gigante, porque he do mundo. 77. Por ser a Cidade mais santa, não pòde haver nella vergonha heroica a respeyto dos homens; & porque. 141. Roma, Hospital da esperança, onde todos padecem esta enfermidade habitual, & poucos saraõ. 193. Em Roma as mayores tentaçõs da esperança. 190. Tenta Roma com o que tentou o demonio a Adam, & a Christo. 191. Sõ em Roma pòde prometter a esperança o lugar supremo. 190. Mais Martyres ha hoje em Roma, que havia antigamente; aquelles eraõ Martyres da Fé, estes saõ da esperança. 194.

*S. Roque.* Foy tão vigilante, que não só acodio pontualmen-

te quando Deos lhe batia ás portas proprias, *senão também ás alheas.* 51. Dás enfermidades alheas tirava doença para si; & das proprias faude para nós. 52. Supprio S. Roque por perfeçãõ de sua caridade, o que faltou a Deos em quanto Causa Primeyra por perfeçãõ de sua simplicidade. 54. Assim como he brazaõ da Omnipotencia Divina, que ninguem pô. le obrar sem Deos; assim he brazaõ da caridade de S. Roque, que ninguem pô. de padecer sem elle. Ibid. A São Roque mais, que a Santo Ignacio, devem os Religiosos da sua Casa os fervores de sua caridade. 55. Foy filho de Santo Ignacio em profecia. 56. Detal forte se entranhava nos males dos proximos, que não só adoezia n'alma por sentimento compassivo, mas por enfermidade verdadeyra. 58. Soube adoeecer com as enfermidades alheas, & curar com as proprias. 59. Foraõ demonstrações de divindade em Christo, os que foraõ effeytos da caridade em S. Roque. 60. A virtude de curar foy premio do adoeecer. 62. Por ser a caridade de S. Roque bem contagioso, se lhe deu a virtude de curar males contagiosos. 62. Em deyxar, & tornar à patria obrou como desconfiado. 70.

## S

*Sacramento.* **A** Vergonha do peccado he como hum oytavo Sacramento, ou verdadeyramente hũa ampliaçãõ do quarto. 147. O Sacramento da Penitencia tira a culpa; o quasi sacramento da vergonha suspende a pena. Ibid.

*Saber.* O homem tanto sabe, quanto sabe. 88. Atè Deos aprendeo sabindo. Ibid.

*Sangue.* Satisfaz mais a Deos o sangue, que a vergonha mostra na cara, que o que derrama a morte. 128. O sangue, que derrama a morte, he animal; o sangue  
com

com que a vergonha tinge as faces, he racional. 129.  
*S. Sebastião.* Foy S. Sebastião em quatro considerações o  
 Encuberto: encuberto na vida, & na morte, na Fé, & nas  
 obras; que fervem de assumpto ao Panegyrico do mes-  
 mo Santo. 199. Encubrio a realidade da vida debayxo da  
 opinião da morte. 200. Refuscitou sem resurreição. 205.  
 Encubrio a apparencia da morte debayxo da realidade  
 da vida. 206. Encubrindo a verdade da Fé debayxo da  
 politica das obras, entendia que encuberto fazia mayor  
 serviço a Christo, que declarado. 209. Foy homem de  
 duas fés, sem ser infiel a algũa. 213.

*Sò,* & de noyte, não fazer fraqueza, valor heroico. 139.

*Sol.* Gentios, que adoravaõ ao Sol, peccavaõ de noyte;  
 outros que adoravão a Lua, peccavão de dia. 133. Por-  
 que parado o Sol, mandou tambem Josuê parar a Lua.  
 188.

*Suggerir.* Ao lado do officio de mandar deve andar sempre  
 o officio de fuggerir; & que prerogativas se requerem  
 para isso. 39. Sò ao esposo, & á esposa pertencem divisa-  
 mente os dous officios de mandar, & fuggerir; & a ra-  
 zão porque. 40. Nos que exercitaõ os officios de man-  
 dar, & fuggerir, deve haver mutua uniaõ, & identidade.  
 41. Que condições se requerem para o officio de fuggerir  
 os meynos a quem governa. 43.

## T

*Temor* **H**A mais que temer no inferno, do que a pena  
 de sentido, & a pena de dano. 151. Temor  
 heroico do inferno, temello por não blasfemar de Deos  
 163. Temello assim, final de predestinaçaõ. 169.

*Tempo.* O tempo tem duas medidas, hũa na realidade, ou-  
 tra na apprehensaõ. 179. A vida de quem não espera, he  
 tempo: a vida de quem espera, he eternidade. 178. Em  
 razão

razaõ de perdido mayor perda he a do tempo, que a de Deos. 115. A esperanza he hum tormento, que do tempo faz eternidade: & a Bemaventurança he hum gosto, que da eternidade faz tempo. 178.

*Tentação.* O demonio tenta em Roma com o que tentou a Adam, & a Christo. 191. Meter hum dedo no fogo, boa diligencia para resistir às tentações; melhor considerat a Deos odiado, & blasfemado. 175.

*Terra.* Nas esperanças da terra a esperanza he eterna, o gosto nunca chega; nas do Ceo o gosto he eterno, & a esperanza muy breve. 195. Os bês da terra, se os amamos, saõ eclipses dos bens do Ceo; & os do Ceo saõ eclipses de Deos. 186. David tinha debayxo de hum pê todo o globo da terra, & debayxo do outro pé toda a esfera do Ceo. 184. Ha peccadores do Ceo, & peccadores da terra. 170.

*Testemunha.* Quem he bom sem companhia, he heroicamente bom. 127.

*Transformação.* Cada hum se transforma na materia do seu pensamento. 100. Estatua de Nabuco duas vezes transformada, huma em pô, outra em ouro. Ibid.

## V

*Vergonha.* **A** Honra offendida, ainda a Divina, não tem outra consolação mais que a vingança. 167. **A** do peccado commettido he golpe, que se recebe no rosto faz ferida no coração, & verte sangue pelas faces. 126. A vergonha he effeyto natural do peccado. 127. A vergonha elevada tem virtude de tirar o peccado. 129. Não morrerão nossos primeyros pays logo, porque executou a vergonha, o que havia

via de fazer a morte. 128. Envergonhar-se de Deos, dos homens, & de si mesmo; & tres differenças desta divisaõ. 130. A vergonha a respeyto de Deos he filha da culpa, & do temor; a respeyto dos homens he filha da fama, & da honra; & a respeyto de si mesma he filha unica da razão. 136. A vergonha he heroica a respeyto de Deos, porque me envergonho de quem não vejo, nem vejo que me vê. 181. A vergonha natural causa-se da vista reciproca, & se fórma entre olhos, & olhos. Ibid. Envergonhouse S. Pedro do seu peccado, porque se encontrãõ os olhos de Christo com os seus. 132. Vergonha heroica do Prodigio, & porque. 134. Vergonha heroica a respeyto de si mesmo. Ibid. Hum Atheo em hum deserto deve envergonhar-se de commetter hum peccado. 135. Divide-te de ti, para que te envergonhes de ti. 140. Vergonha heroica a respeyto dos homens, envergonhar-se de ser mau entre maos. 141. & seqq. O primeyro peccado vence a vergonha, o segundo o dissimula, o terceyro a perde. 132. A natureza em emulaçãõ da graça fez hum bautismo de agua, que são as lagrimas; outro bautismo de sangue, que he a vergonha. 129. O côrado da vergonha ha de ser como o da aurora, & não como o do crepusculo; & porque. 146. A vergonha conserva-se na differença, & perde-se na semelhança. 144. A vergonha do peccado he como hum oytavo Sacramento, ou verdadeiramente huma ampliaçãõ do quarto. 147. O Sacramento da Penitência tira a culpa; o quasi Sacramento da vergonha suspende a pena. Ibid. A vergonha com que se esconde o peccado quando se commette, he meya confissãõ, & alcança meya absolviçãõ. 148.

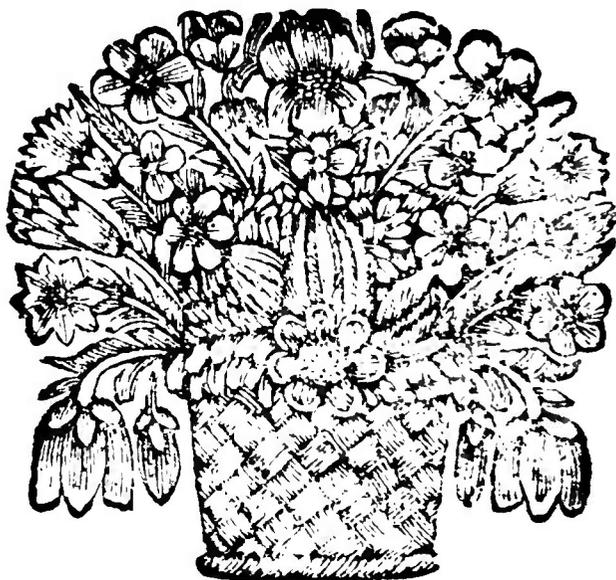
*Vingança.* A honra offendida, ainda a Divina, não tem outra consolaçãõ, senão a vingança. 167. Pésa mais diante

dlante de Deos a vingança d'á sua honra ; que o inferno de todo o mundo. Ibid. O fim primario da Encarnação foy vingança da honra Divina ; o secundario , a redempção do genero humano. Ibid. O mayor horror das blasfemias do inferno , he Deos offendido , & não vingado.

166.

*Vodas.* As vodas dos Reys presentes , de quem se não espera successão, são exequias dos futuros. 18.

F I N I S .











## BRASILIANA DIGITAL

### ORIENTAÇÕES PARA O USO

Esta é uma cópia digital de um documento (ou parte dele) que pertence a um dos acervos que participam do projeto BRASILIANA USP. Trata-se de uma referência, a mais fiel possível, a um documento original. Neste sentido, procuramos manter a integridade e a autenticidade da fonte, não realizando alterações no ambiente digital - com exceção de ajustes de cor, contraste e definição.

**1. Você apenas deve utilizar esta obra para fins não comerciais.** Os livros, textos e imagens que publicamos na Brasiliiana Digital são todos de domínio público, no entanto, é proibido o uso comercial das nossas imagens.

**2. Atribuição.** Quando utilizar este documento em outro contexto, você deve dar crédito ao autor (ou autores), à Brasiliiana Digital e ao acervo original, da forma como aparece na ficha catalográfica (metadados) do repositório digital. Pedimos que você não republique este conteúdo na rede mundial de computadores (internet) sem a nossa expressa autorização.

**3. Direitos do autor.** No Brasil, os direitos do autor são regulados pela Lei n.º 9.610, de 19 de Fevereiro de 1998. Os direitos do autor estão também respaldados na Convenção de Berna, de 1971. Sabemos das dificuldades existentes para a verificação se um obra realmente encontra-se em domínio público. Neste sentido, se você acreditar que algum documento publicado na Brasiliiana Digital esteja violando direitos autorais de tradução, versão, exibição, reprodução ou quaisquer outros, solicitamos que nos informe imediatamente ([brasiliiana@usp.br](mailto:brasiliiana@usp.br)).